

۱۴
۷۵۶

یادبود یکمین سال رحلت آیه الله
حاج میرزا محمد باقر آشتیانی ره

صد و نسیست حدیث و چهار رساله عرفانی و فلسفی

تالیف:

مرحوم آیت الله حاج میرزا احمد آشتیانی قدس سره

« ۱۳۰۰ - ۱۳۹۵ »

بضمیمه رساله

نور الهدایه ملا جلال الدین دوانی

بکوشش

رضا استادی



یاد بود یکمین سال رحلت

آیه الله حاج میرزا محمد باقر آشتیانی ره

صد و بیست حدیث

و چهار رساله فلسفی و عرفانی

تالیف

مرحوم آیه الله حاج میرزا احمد آشتیانی قدس سره

" ۱۳۹۵ - ۱۳۰۰ "

به ضمیمه رساله نورالهدایه ملا جلال دوانلی

به کوشش رضا استادی

شناخته کتاب

- نام کتاب : صد و بیست حدیث و چهار رساله فلسفی و عرفانی بضمیمه نورالهدایه
ملاجلال دوانی
- مؤلف : مرحوم آبه الله حاج میرزا احمد آشتیانی قدس سره
- به کوشش : رضا استادی
- تیراژ : ۲۰۰۰ نسخه
- چاپخانه : سلسان فارسی قم
- ناشر : کتابخانه چهلستون مسجد جامع طهران
- تاریخ چاپ : ۱۴۰۶ هجری قمری

فهرست این مجموعه :

۱- پیشگفتار

۲- صد و بیست حدیث = الاحادیث المنتخبة

۳- تبیان المسالك فی باب الوجود والموجود

۴- رسالة فی الولاية

۵- هدیة احمدیة فی علم الباری

۶- قصد السبیل فی رد الجبر والتفویض

۷- نور الهدایه ملاجلال الدین دوانی در امامت

فهرست بخش اول این مجموعه که چند سال پیش به نام چهارده رساله فارسی منتشر شد :

- ۱- رساله پرستش نامه
- ۲- رساله اداب دعا
- ۳- رساله اخلاق وتوحید
- ۴- رساله میزان القراءة
- ۵- رساله توحید ومعاد
- ۶- رساله عید به
- ۷- رساله دلائل التوحید
- ۸- رساله بیان نافع
- ۹- رساله یاد آورد رتوحید
- ۱۰- رساله د رتفسیر آیه قل الروح
- ۱۱- رساله سرمایه سعادت
- ۱۲- رساله کلمه طیبه
- ۱۳- رساله قول ثابت
- ۱۴- رساله هدیه احمدیه (ادعیه)

بسم الله الرحمن الرحيم

سه سال پیش به یاد بود نهمین سال رحلت آیه الله حاج میرزا احمد آشتیانی رحمه الله علیه با اجازه فرزند ایشان آیه الله حاج میرزا محمد باقر آشتیانی رساله های فارسی ایشان به عنوان چهارده رساله فارسی در ۳۵۲ صفحه رقعی باکمک مالی کتابخانه چهل ستون مسجد جامع تهران منتشر شد . در مقدمه آن کتاب وعده داده ام که هفت رساله دیگر را به عنوان جلد دوم آن مجموعه منتشر سازم . متأسفانه از آن هفت رساله که در نظر بود دو رساله (الفرق بین اسم الجنس و علم الجنس و رساله فی فضائل السادات) را پیدا نکردم وینچ رساله دیگر را به تدریج آماده چاپ ساختم . این پنج رساله عبارت است از : الولاية ، تبیان المسالك ، قصد السبیل ، الهدیه الاحمدیه و الاحادیث المنتخبة که به ضمیمه رساله نور الهدایه جلال الدین دوانی منتشر می شود .

شرح حال مولف این رساله عاراد را آغاز چهارده رساله آورد نام و نیاز به تکرار نیست ولی چون در سال گذشته بامصیبت فقدان مرحوم آیه الله حاج میرزا محمد باقر آشتیانی روبرو گشتیم و این روزها مصادف با یکمین سال درگذشت ایشان است بسیار مناسب است با رعایت اختصار از این مرد بزرگ یاد شود :

مرحوم آیه الله حاج میرزا محمد باقر آشتیانی متولد ۱۳۲۳ متوفای ۱۳۰۴ فرزند مرحوم آیه الله حاج میرزا احمد آشتیانی متولد ۱۳۰۰ متوفای ۱۳۹۵ فرزند مرحوم آیه الله حاج میرزا محمد حسن آشتیانی متولد ۱۳۴۸ متوفای ۱۳۱۹ میباشد .

ایشان پس از فراغت از سطوح اولیه در سال ۱۳۴۰ به حوزه علمیه نجف مشرف و سالها از محضر آیات الله مشکینی صاحب حاشیه کفایه و آقا ضیاء الدین عراقی و آقا سید ابوالحسن اصفهانی و میرزای نائینی استفادہ نمودند و پس از مراجعت به تهران در مدرسه مروی به تدریس فقه و اصول و معقول اشتغال داشتند و این تدریس تا اواخر عمر شریفشان ادامه داشت .

مرحوم حاج میرزا محمد باقر آشتیانی از افاضل خاندان آشتیانی و از طراز اول علمای تهران بود ایشان چه در زمان والد ماجدشان و چه بعد از وفات ایشان در بین علمای تهران از احترام خاصی برخوردار بود و همه با عظمت از او یاد می‌کردند .

تالیفات ایشان

از این مرد علم و تقوی آثار فراوانی در فقه و اصول و فلسفه به جای مانده است :

- ۱- رساله در نجاسات و احکام آنها .
- ۲- رساله در احکام و اقسام آبها .
- ۳- رساله در لباس مشکوک .
- ۴- رساله در احکام مساجد .
- ۵- رساله در جواب تحیت .
- ۶- رساله در قضاء فوائت ظ .
- ۷- رساله صلاة جمعه .
- ۸- کتاب الصوم .
- ۹- رساله زکاة فطره .
- ۱۰- کتاب القضاء .
- ۱۱- کتاب النکاح .
- ۱۲- رساله در کفو .
- ۱۳- کتاب الطلاق .
- ۱۴- رساله ای در خلع و مبارات .
- ۱۵- رساله ای در احیاء موات .
- ۱۶- رساله ای در ارث .
- ۱۷- رساله در ارث الزوجه .
- ۱۸- رساله ای در حیوه .

- ۱۹ - تعلیقات بر شرح لمعه .
- ۲۰ - تعلیقات بر حج جواهر الکلام .
- ۲۱ - تعلیقات بر متاجر شیخ انصاری .
- ۲۲ - تعلیقات بر خمس و زکاة حاج آقا رضا همدانی .
- ۲۳ - تعلیقات بر صلاة همدانی .
- ۲۴ - رسالهای در تصویر مالکیت یا عدم مالکیت بعض عناوین کلیه .
- ۲۵ - رسالهای در شروط .
- ۲۶ - رساله در قاعده من ملک .
- ۲۷ - رساله در قاعده ید .
- ۲۸ - رساله در اجتهاد و تقلید .
- ۲۹ - تعلیقات بر قوانین .
- ۳۰ - تعلیقات بر فرائد شیخ انصاری .
- ۳۱ - شرح مبسوطی بر کفایة الاصول .
- ۳۲ - رساله در مسالك وحدت وجود .
- ۳۳ - رساله در جبر و تفویض و امر بین امرین .

از این تالیفات که در «گنجینه دانشمندان» یاد شده فقط شماره ۱۵ و ۱۶ چاپ شده است .
و سرانجام پس از یک عمر خدمت در تاریخ ۱۱ ذیحجه ۱۴۰۴ از این جهان فانی رخت بربست و پس
از تشییع و احترام فراوانی که از سوی همه طبقات به عمل آمد در کنار مرقد ^{حضرت} عبد العظیم در مقبره خانوادگی
خود به خاک سپرده شد . در اینجا مناسب است گفتار حضرت امام خمینی دامت برکاته در این رابطه
را به عنوان ختامه مسک نقل کنیم :

بسم الله الرحمن الرحيم - انا لله وانا اليه راجعون ، خبر تأسف و تأثر آور رحلت عالم متقی
مهدب ، و فقیه ارزشمند و متعهد ، حضرت حجة الاسلام و المسامین مرحوم آقای حاج میرزا محمد

باقر آشتیانی رحمه الله عليه موجب نگرانی وتالم شد ، اینجانب ایشان را از جوانی می شناختم
و آنچه از ایشان دریافتم تقوا و صفای باطن و اخلاق کریمانه و اشتغال به علم و عمل بود .
خاندان محترم ایشان از اساطین فقاہت و چهره های بارز بین علماء و فقہاء بودند ، و
خدمت ها به علم و حوزه های علمیه نمودند " فجزاهم الله عن الاسلام خیراً " .

اینجانب فقدان این بزرگوار را به حوزه های علمیه و علمای معظم خصوصاً علمای اعلام تهران
دامت برکاتهم و به خاندان و بستگان محترمشان تسلیت عرض و از خداوند تعالی برای ایشان
رحمت و غفران ، و برای بازماندگان شان صبر و سلامت ، و برای علمای اعلام سعادت و صحت ، و برای
اسلام بزرگ قوت و قدرت ، و برای مجامع دین در راه خدا پایداری و استقامت ، و برای شهدای جبهه ها
و غیر جبهه ها علم و مقام و عظمت و برای بازماندگان شان شکیبائی و کرامت ، و برای مفقودین و اسراء رجوع
به اوطان شان با سرفرازی و شہامت خواستارم ، و امیدوارم با دعای خیر حضرت بقیة الله ارواحنا
لمقدمه فدا این کشور اسلامی از شر اجانب محفوظ باشد .

یازدهم ذیحجه ۱۴۰۴

روح الله الموسوی الخمينی

در بایان لازم میدانم از حجة الاسلام والمسلمین جناب آقای حاج شیخ حسن سعید و فرزند
ارجمند مرحوم آقای حاج میرزا باقر که مقدمات چاپ این مجموعه شش رساله را فراهم ساختند تشکر
و توفیقات روز افزون ایشان را از خدای منان تقاضا کنم . بمنه و کرمه .

قم - رضا استادی

ذیحجه ۱۴۰۵

الاحاديث المنتخبة

للحكيم المتأله اية الله الحاج الميرزا احمد

الاشتياني ره

(٤) : وفيه :

((عن محمد بن عبد الله الخراساني خادم الرضا (عليه السلام) قال : قال بعض الزنادقة لأبي الحسن (عليه السلام) : لِمَ احتجب الله ؟ فقال أبو الحسن (عليه السلام) : إنَّ الحجاب عن الخلق لكثرة ذنوبهم ، فأما هو فلا يخفى عليه خافية في آناء الليل والنهار . قال : فِلمَ لا تدركه حاسة البصر؟ قال (عليه السلام) : للفرق بينه وبين خلقه الذين تُدركهم حاسة الأبصار ثم هو أجلّ من أن تُدركه الأبصار أو يُحيط به وهم أو يضبطه عقل . قال : فحده لي قال (عليه السلام) : لا يُحدّ . قال : لِمَ ؟ قال (عليه السلام) : لأنّ كلّ محدودٍ متناهٍ إلى حدٍّ فإذا احتل الحدّ احتتمل الزيادة وإذا احتتمل الزيادة احتتمل النقصان فهو غير محدود ولا متزايد ولا متجزّ ولا متوهّم)) .

(٥) : وفيه في حزر اليماني :

(([إلهي] لم تُعن في قدرتك ، ولم تُشارك في إلهيتك ، ولم تحلم لك مائية وماهية فتكون للأشياء المختلفة مجانساً)) .

(٦) : في البحار عن كتاب التوحيد :

((عن الحارث الأعور ؛ عن عليّ (عليه السلام) أنه دخل السوق فإذا هو برجل مولّيه ظهره يقول : لا والذي احتجب بالسبع ، فضرب عليّ (عليه السلام) على ظهره ثم قال : من الذي احتجب بالسبع ؟ قال : الله يا أمير المؤمنين ، قال (عليه السلام) : أخطأت شكلك أمك ؛ إنّ الله (عزّ وجل) ليس بينه وبين خلقه حجاب لأنه معهم أينما كانوا ، قال : ما كفارة ما قلتُ يا أمير المؤمنين ؟ قال (عليه السلام) : أن تعلم أنّ الله معك حيث كنتَ ، قال : أطعم المساكين ؟ قال (عليه السلام) : لا ؛ إنما حلفتَ بغير ربّك)) .

(٧) : في البحار في باب كلمات قصار النبيّ (صلى الله عليه وآله) قال :

((لا يحزن أحدكم أن تُرفع عنه الرؤيا فإنه إذا رسخ في العلم رُفعت

عنه الرؤيا)) .

(٨) : في الجواهر السنّية :

((عن الصادق (عليه السلام) عن أبيه عن آبائه (عليهم السلام) أنه قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى الدنيا أن أتعبني من خدمك ، واخدمي من رفضك ، وإن العبد إذا تخلّى بسيدّه جوف الليل وناجاه أثبت الله النور في قلبه ، فإذا قال : يا ربّ ناداه الجليل (جل جلاله) : لبّيك عبدي سلني أعطك ، وتوكل عليّ أكفك ، ثم يقول (جلّ جلاله) لملائكته : يا ملائكتي أنظروا إلى عبدي فقد تخلّى بي في جوف الليل المظلم والبطّالون لا هون ، والغافلون نيام ، لشهدوا أنّي قد غفرت له)) .

(٩) : في الكافي :

((عن عليّ بن الحسين (عليهما السلام) : إن الله (عزّ وجل) علم أنه يكون في آخر الزمان أقوام متعمقون فأنزل الله تعالى : *قل هو الله أحد* والآيات من سورة الحديد - إلى قوله تعالى - : *هو عليم بذات الصدور* فمن رام وراء ذلك فقد هلك)) .

(١٠) : وعن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال :

((إنّ الله تعالى لا يقدر قدرته ، ولا يقدر العباد على صفته ، ولا يبلغون كنه علمه ، ولا مبلغ عظمته ، وليس شيء غيره ، وهو نور ليس فيه ظلمة ، وصدق ليس فيه كذب ، وعدل ليس فيه جور ، وحقّ ليس فيه باطل ، كذلك لم يزل ولا يزال أبد الآبدين ، وكذلك كان إذ لم تكن أرض ولا سماء ، ولا ليل ولا نهار ، ولا شمس ولا قمر ، ولا نجوم ولا سحب ، ولا مطر ولا رياح ، ثم إنّ الله تعالى أحبّ أن يخلق خلقاً يعظّمون عظمته ، ويكبرون كبرياءه ، ويجلّون جلاله ؛ فقال : كونا ظلّين فكانا كما قال الله تبارك وتعالى)) .

(١١) : وعن أمير المؤمنين (عليه السلام) في جواب الأعرابي :

((إنّ القول في أنّ الله واحد على أربعة أقسام : فوجهان منه -

لا يجوزان على الله (عزّ وجل) ، ووجهان : يشبتان فيه ، فأما اللذان لا يجوزان فقول القائل : واحد ، يقصد به باب الأعداد ، فهذا ما لا يجوز لأنّ ما لا ثاني له لا يدخل في باب الأعداد ، أما ترى أنه كفر من قال : *ثالث ثلاثة* ، وقول القائل :

هو واحد من الناس يُريد النوع من الجنس ، فهذا ما لا يجوز لأنه تشبيه ، وجلّ ربّنا وتعالى عن ذلك ، وأما الوجهان اللذان يثبتان فيه فقول القائل : هو واحد ليس له في الأشياء شبيه كذلك ربّنا ، وقول القائل : إنه (عزّ وجل) أحديّ المعنى ، يعني به أنه لا يتقسّم في وجود ولا عقل ولا وهم كذلك ربّنا (عزّ وجل) .

(١٢) : عن حسين بن خالد قال : حدّثنا عليّ بن موسى الرضا (عليه

السلام) يقول :

((لم يزل الله تبارك وتعالى عالماً ، قادراً ، قديماً ، سمياً ، بصيراً ، فقلتُ له : يا بن رسول الله إنّ قوماً يقولون : إنه (عزّ وجل) لم يزل عالماً بعلم ، قادراً بقدرة ، وحيّاً بحياة ، وقديماً بقدم ، وسمياً بسمع ، وبصيراً ببصر ، فقال (عليه السلام) : من قال بذلك فقد اتخذ مع الله آلهة أخرى ، وليس من ولايتنا على شيء ، ثم قال (عليه السلام) : لم يزل الله (عزّ وجل) عالماً ، قادراً ، حياً ، قديماً ، سمياً ، بصيراً ، بذاته ، تعالى الله عما يقول المشركون المشبهون علواً كبيراً)) .

(١٣) : وفي البحار :

((عن أبي عبد الله (عليه السلام) حين سُئل عن التوحيد ؟ قال (عليه

السلام) : مثبت موجود لا مبطل ولا معدود ولا في شيء من صفة المخلوقين ، وله (عزّ وجل) نعوت وصفات فالصفات له وأسمائها جارية على المخلوقين مثل : السميع والبصير والرؤف والرحيم وأشباه ذلك ، والنعوت : نعوت الذات ، ولا تليق إلا بالله تبارك وتعالى ، والله نور لا ظلام فيه ، وحيّ لا موت فيه ، وعالم لا جهل فيه ، وصمد لا مدخل فيه ، ربّنا نوريّ الذات ، حيّ الذات ، عالم الذات ، صمديّ الذات)) .

(١٤) : وعن أبي عبد الله (عليه السلام) حين سُئل عن السمع والبصر ؟

(فقال) : هو سميع بصير ، سميع بغير جارحة ، بصير بغير آلة ، بل يسمع بنفسه ، ويُبصر بنفسه ، وليس قولي : إنه سميع بنفسه : إنه شيء والنفس شيء آخر ، ولكنني أردت عبارة عن نفسي إذ كنتُ مسؤولاً وإفهاماً لك إذ كنتُ سائلاً فأقول : يسمع بكلّه لا أنّ كلّ له بعض ، ولكنني أردت إفهامك والتعبير عن نفسي ، وليس مرجعي

في ذلك إلا إلى أنه السميع البصير، العالم الخبير بلا إختلاف الذات ولا إختلاف
معنى)) .

(١٥) : وعنه (عليه السلام) أيضاً :

((هو نور لا ظلمة فيه، وحياة لا موت فيه، وعلم لا جهل فيه، وحقّ
لا باطل فيه)) .

(١٦) : وعنه (عليه السلام) :

((لم يزل الله (جلّ وعزّ) ربّنا : العلم ذاته ولا معلوم، والسمع ذاته ولا
مسموع، والبصر ذاته ولا مبصر، والقدرة ذاته ولا مقدور، فلما أحدث الأشياء وكان
المعلوم وقع العلم منه على المعلوم، والسمع على المسموع، والبصر على المبصر،
والقدرة على المقدور)) .

(١٧) : عن ابن حازم عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال :

((قلتُ له (عليه السلام) : رأيت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة
أليس كان في علم الله تعالى ؟ قال : فقال (عليه السلام) : بلى قبل أن يخلق
السموات والأرض)) .

(١٨) : وعن موسى بن جعفر (عليهما السلام) :

((علم الله لا يوصف الله منه بأين، ولا يوصف العلم من الله بكيف، و لا
يفرد العلم من الله، ولا يبان الله منه، وليس بين الله وعلمه حدّ)) .

(١٩) : وفي البحار في أسئلة الجاثليق عن أمير المؤمنين (عليه

السلام) :

((أخبرني عن وجه الربّ تبارك وتعالى ؟ فدعا عليّ (عليه السلام) بنار
وحطب فأضرمه فلما اشتعلت قال (عليه السلام) : أين وجه هذه النار؟ قال
النصراني : هي وجه من جميع حدودها، قال عليّ (عليه السلام) : هذه النار مدبرة
مصنوعة لا تعرف وجهها، وخالقها لا يشبهها، والله المشرق والمغرب فأينما
تولّوا فثمّ وجه الله، لا يخفى عليه خافية)) .

(٢٠) : وفيه عن الأصبع بن نباتة عن ابن عباس (رضي الله عنه) قال :

سمعتُ رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول :

((أنا وعليّ والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهّرون
معصومون)) .

(٢١) : وفيه عن ابن عباس عن النبي (صلى الله عليه وآله) :

((أنا سيّد المسلمين ، وعليّ سيّد الوصيين ، وإنّ أوصيائي من بعدي
إثنا عشر؛ أولهم : عليّ (عليه السلام) ، وآخرهم : المهدي (عجل الله تعالى
فرجه))) .

(٢٢) : وعن المناقب عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال : قال رسول

الله (صلى الله عليه وآله) :

((يا جابر إنّ أوصيائي وأئمة المسلمين من بعدي ؛ أولهم : عليّ ثم
الحسن ثم الحسين ثم عليّ بن الحسين ثم محمد بن عليّ المعروف بالباقر
— وستدرکه يا جابر ، فاذا لقيته فأقرأه منّي السلام — ثم جعفر بن محمد ثم موسى
بن جعفر ثم عليّ بن موسى ثم محمد بن عليّ ثم ^{علي بن} محمد ثم الحسن بن عليّ ثم القائم
إسمه إسمي ، وكنيته كنيّتي ، يعني : ابن الحسن بن عليّ ذاك الذي يفتح الله
تبارك وتعالى على يديه مشارق الأرض ومغاربها ، ذاك الذي يخيب عن أوليائه
غيبة لا يلبث على القول بامامته إلا من إمتحن الله قلبه للإيمان)) .

(٢٣) : وفي ينابيع المودّة عن النبي (صلى الله عليه وآله) :

((أبشركم بالمهدي ، يُبعث في أمّتي على اختلاف من الناس وزلازل
فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ، يرضى عنه ساكن السماء وساكن
الأرض ، يقسم المال بالسوية بين الرعيّة)) .

(٢٤) : وأيضاً :

((إنّ أوصيائي وحجج الله على الخلق بعدي الاثني عشر؛ أولهم :

أخي ، وآخرهم : ولدي ، قيل : يا رسول الله من أخوك ؟ قال : عليّ ، قيل : من
ولدك ؟ قال : المهدي الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ، والذي
بعثني بالحق بشيراً ونذيراً لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم

حتى يخرج فيه ولدي المهديّ فينزل روح الله عيسى بن مريم فيصلّي خلف ولدي
وتشرق الأرض بنور ربّها ويبلغ سلطانه المشرق والمغرب)) .

(٢٥) : وفي إرشاد المفيد عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) :

((لا تقوم الساعة حتى يخرج المهديّ (عليه السلام) من ولدي ، ولا يخرج
المهديّ يخرج ستون كذاباً كلهم يقول : أنا نبيّ)) .

(٢٦) : وفي البحار عن تفسير العياشي :

((عن الحسن بن عليّ قال : قيل لرسول الله (صلى الله عليه وآله) : إن
أمّتك ستفتتن ، فسئل (ص) : ما المخرج من تلك ؟ فقال (ص) : كتاب اللّـه
العزیز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، من
ابتغى العلم في غيره أضله الله ، ومن ولي هذا الأمر من جبار فعل بغيره قصمه
الله وهو الذكر الحكيم والنور المبين والصراط المستقيم فيه خبر ما قبلكم ونبأ ما
بعدكم وحكم ما بينكم ، وهو الفصل ليس بالهزل ، وهو الذي سمعته الجن فلم تنأه
أن قالوا : * إنا سمعنا قرآناً عجباً يهدي إلى الرشد فآمنّا به * لا يخلق على طول
الردّ ، ولا ينقض عِبره ولا تفنى عجائبه)) .

(٢٧) : عن عليّ (عليه السلام) :

((خلقتم للبقاء لا للفناء ، وإنما تُنقلون من دار إلى دار)) .

(٢٨) : وعن عيون أخبار الرضا عن محمد بن موسى الرازي قال :

((ذكر الرضا (عليه السلام) يوماً القرآن فعظم الحجّة فيه والآية المعجزة

في نظمه ، فقال (عليه السلام) : هو حبل الله المتين ، وعروته الوثقى ، وطريقته

المُثلَى ، المؤدّي إلى الجنّة ، والمنجّي من النار ، لا يخلق من الأزمنة ، ولا يفتت

على الألسنة ، لأنه لم يجعل لزمانٍ دون زمان ، بل جعل دليل البرهان ، وحجّة على

كلّ إنسان ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد)) .

(٢٩) : وعن تفسير العياشي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنه

قال :

((أيّها الناس إنكم في زمان هدنة ، وأنتم على ظهر السفر ، والسير بكم

سريع فقد رأيتم الليل والنهار، والشمس والقمر يبليان كلّ جديد، ويقربان كلّ بعيد
ويأتيان بكلّ موعود، فأعدّوا الجهاز لبُعد المفاز، فقام المقداد فقال: يا رسول الله
ما دار الهدنة؟ قال (ص): دار بلاء وانقطاع، فاذا التبست عليكم الفتن كقطع
الليل المظلم فعليكم بالقرآن فانه شافع مشفع، وما حل صدق، من جعله أمامه قاد
إلى الجنة، ومن جعله خلفه ساقه إلى النار، وهو الدليل يدلّ على خير سبيل وهو
كتاب تفصيل، وبيان وتحصيل، وهو الفصل ليس بالهزل، وله ظهر وبطن، فظاهره
حكمة، وباطنه علم، ظاهره أنيق، وباطنه عميق، له تخوم، وعلى تخومه تخوم،
لا تُحصى عجائبه، ولا تُبلى غرائبه، فيه مصابيح الهدى، ومنازل الحكمة، ودليل
على المعروف لمن عرفه)).

(٣٠) : وفي البحار عن عيون أخبار الرضا، عن إبراهيم بن العباس
عن الرضا عن أبيه (عليهما السلام) :

((ان رجلاً سأل أبا عبد الله (عليه السلام) : ما بال القرآن لا يزداد
على النشر والدرس إلا غضاضة؟ فقال (عليه السلام) : لأن الله تبارك وتعالى لم
يجعله لزمانٍ دون زمان، ولا ثناسٍ دون ناس، فهو في كلّ زمان جديد، وعند كلّ
قوم غرض إلى يوم القيامة)) .

(٣١) : وقال (عليه السلام) :

((من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحمي به الإسلام كان بينه وبين
الأنبياء درجة واحدة في الجنة)) .

(٣٢) : وقال (صلى الله عليه وآله) :

((أيما ناس نشأ في العلم والعبادة حتى يكبر أعطاه الله يوم القيامة ثواب
إثنين وسبعين صدقاً)) .

(٣٣) : وقال (صلى الله عليه وآله) :

((لا تجلسوا عند كلّ عالم إلا عالم يدعوكم من الخمس إلى الخمس من
الشك إلى اليقين، ومن الكبر إلى التواضع، ومن الرياء إلى الإخلاص، ومن
العداوة إلى النصيحة، ومن الرغبة إلى الزهد)) .

(٣٤) : في البحار؛ عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) :

((سيأتي على أمتي ما أتى على بني إسرائيل مثل بمثل ، وإنهم تفرقوا على إثنين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة يزيد عليهم واحد ، كلها في النار ، غير واحدة ، قال الراوي : قيل : يا رسول الله وما تلك الواحدة؟ قال : هو ما نحن عليه اليوم أنا وأهل بيتي)) .

(٣٥) : عن أبي عقيل ؛ قال :

((كنا عند أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) فقال : ليفرقن هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة ، والذي نفسي بيده إن الفرق كلها ضالّة إلا من اتبعني وكان من شيعتي)) .

(٣٦) : وعن صحيح الترمذي :

((وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين كلها في النار إلا ملة واحدة ، قالوا : من هي يا رسول الله ؟ قال : من كان على من أنا عليه وأصحابي)) .

(٣٧) : في البحار عن أمالي الشيخ عن ابن ظبيان ؛ قال :

((كنت عند أبي عبد الله (ص) فقال : ما يقول الناس في أرواح المؤمنين بعد موتهم ؟ قلت : يقولون : في حواصل طيور خضر ، فقال : سبحان الله المؤمن أكرم على الله من ذلك ، إذا كان ذلك أتاه رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعليّ وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام) ومعهم ملائكة الله (عزّ وجل) المقربون ، فان أنطق الله لسانه بالشهادة له بالتوحيد وللنبيّ (ص) بالنبوة والولاية لأهل البيت شهد على ذلك رسول الله وعليّ وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام) والملائكة المقربون معهم ، وإن اعتقل لسانه خصر الله نبيّه (صلى الله عليه وآله) يعلم ما في قلبه من ذلك فشهد به وشهد على شهادة النبيّ (ص) عليّ وفاطمة والحسن والحسين (عليهم السلام) من الله أفضل السلام) ومن حضر معهم من الملائكة ، فاذا قبضه الله إليه صير تلك الروح إلى الجنة كصورته فيأكلون ويشربون ، فاذا قدم عليهم القادم عرفهم بتلك الصورة)) .

(٣٨) : وعن المحاسن ، عن إبراهيم بن إسحاق الحارثي قال :

((قلتُ لأبي عبد الله (عليه السلام) : أين أرواح المؤمنين ؟ فقال (ع) :
في حجرات في الجنة يأكلون من طعامها ويشربون من شرابها ويتزاورون فيها
ويقولون: ربنا أقم لنا الساعة لتتجز لنا ما وعدتنا ، قال : قلتُ : فأين أرواح الكفار؟ فقال :
في حجرات النار يأكلون من طعامها ويشربون من شرابها ويتزاورون فيها
ويقولون : ربنا لا تقم لنا الساعة لتتجز لنا ما وعدتنا)) .

(٣٩) : في البحار؛ عن أمير المؤمنين (عليه السلام) :

((كفى بالعلم شرفاً أن يدعيه من لا يحسنه ، ويفرح إذا نُسب إليه ، وكفى
بالجهل ذمّاً أن يبرء منه من هو فيه)) .

(٤٠) : وقال (عليه السلام) :

((الشريف من شرفه علمه)) .

(٤١) : وقال (عليه السلام) :

((الملوك حُكّام على الناس ، والعلماء حُكّام على الملوك)) .

(٤٢) : وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) :

((من أحبّ أن ينظر إلى عُتقاء الله من النار فليُنظر إلى المتعلّمين ،

فوالذي نفسي بيده ما من متعلّم يختلف إلى باب العالم إلا كتب الله له بكلّ قدم
عبادة سنة ، وبنى الله له بكلّ قدم مدينة في الجنة ، ويمشي على الأرض وهي تستغفر
له ، يُمسي ويصبح مغفوراً ، وشهدت الملائكة أنهم عُتقاء الله من النار)) .

(٤٣) : وعنه (عليه السلام) :

((من لم يصبر على ذلّ التعلّم ساعة بقي في ذلّ الجهل أبداً)) .

(٤٤) : وعن رسول الله (صلى الله عليه وآله) :

((طلب العلم فريضة على كلّ مسلم . فاطلبوا العلم من مظانه ، واقتبسوه
من أهله ، فإنّ تعلّمه لله حسنة ، وطلبه عبادة ، والمذاكرة به تسبيح ، والعمل به
جهاد ، وتعليمه من لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قرينة إلى الله تعالى لأنه معالِم
الحلال والحرام ، ومنار سبيل الجنة ، والمؤنس في الوحشة ، والصاحب في الغربة ،
والمُحدّث في الخلوة ، والدليل على السراء والضراء ، والسلاح على الأعداء ،

والذين عند الأخلاء ، يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة تُقتبس آثارهم ويُهتدى بفعالهم وينتهي إلى رأيهم . وترغب الملائكة في خلّتهم ، وبأجنتها تمسحهم ، وفي صلواتها تبارك عليهم ليستغفر لهم كلّ رطب ويابس حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البرّ وأنعامه ، إنّ العلم حياة القلوب من الجهل ، وضياء الأبصار من الظلمة ، وقوة الأبدان من الضعف ، يبلغ بالعبد منازل الأخيار ومجالس الأبرار والدرجات العلى في الدنيا والآخرة ، الذكر فيه يعدل الصيام ، ومدارسته القيام ، به يُطاع الربّ ويُعبد ، وبه توصل الأرحام ، وبه يُعرف الحلال والحرام ، العلم أمام العمل ، والعمل تابعه ، يلهمه السعداء ، ويحرمه الأشقياء ، فطوبى لمن لم يحرمه الله منه حظّه)) .

(٤٥) : وفي المناقب عن سدير الصيرفي قال :

((دخلتُ أنا والمفضل بن عمر وأبو بصير وأبان بن تغلب على مولانا أبي عبد الله جعفر الصادق (عليه السلام) فرأيناه جالساً على التراب وهو يبكي بكاءً شديداً ويقول : سيدي غيبتك نفت رقادي وسلبت مني راحة فؤادي ، قال سدير : تصدّعت قلوبنا جزعاً فقلنا : لا أبكى الله يا بن خير الورى عينيك فزفرف زفرفة إنتفخ منها جوفه ؟! فقال : نظرت في كتاب الجفر الجامع صبيحة هذا اليوم وهو الكتاب المشتمل على علم ما كان وما يكون إلى يوم القيامة ، وهو الذي خصّ الله به محمداً والأئمة من بعده (صلوات الله عليهم) وتأمّلت في مولد قائمنا المهديّ وطول غيبته وطول عمره وبلوى المؤمنين في زمان غيبته وتولّد الشكوك في قلوبهم من إبطاء ظهوره وخلعهم ربة الإسلام عن أعناقهم التي قال الله (عزّ وجل) : * وكلّ إنسان ألزمناه طائره في عنقه * يعني : ولاية الإمام فأخذتني الرقة واستولت عليّ الأحزان ، وقال (عليه السلام) : قدّر الله مولده تقدير مولد موسى (عليه السلام) ، وقدّر غيبته تقدير غيبة عيسى (عليه السلام) ، وإبطأؤه كإبطاء نوح ، وجعل عمر العبد الصالح الخضر دليلاً على عمره ، أما مولد موسى (عليه السلام) فإنّ فرعون لما وقف أنّ زوال ملكه بيد مولود من بني إسرائيل أمر بقتل كلّ مولود ذكر من بني إسرائيل حتى قتل نيلاً وعشرين ألفاً مولوداً فحفظ الله موسى (عليه السلام)

كذلك بنوا أمية وبنوا الحباس وقفوا على أن زوال الجبابرة على يد القائم منا قصدوا قتله (ويأبى الله أن يكشف أمره لواحد من الظلمة إلا أن يتم نوره) ، وأما غيبته كغيبه عيسى (عليه السلام) فإن اليهود والنصارى اتفقت على أنه قُتل فكذبهم الله (عز وجل ذكره) بقوله : * وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم * ، كذلك غيبة القائم فإن الناس استنكرها لطولها ، فمن قائل بغير هدى بأنه لم يُولد ، وقائل يقول : انه وُلد ومات ، وقائل يقول : حادي عشرنا كان عقيماً ، وقائل يقول : انه يتعدى إلى ثالث عشر وصاعداً ، وقائل يقول : ان روح القائم ينطبق في هيكل غيره ، وكلها باطل ، وأما إبطاؤه كإبطاء نوح (عليه السلام) فانه لما استنزل العقوبة على قومه بعث الله الروح الأمين فقال : يا نبي الله إن الله يقول لك : إن هؤلاء خلائقي وعبادي لست أهلكهم إلا بعد تأكيد الدعوة وإلزام الحجّة وأغرس النوى فإن لك الخلاص إذا أثمرت فإذا أثمرت قال الله له : أغرس النوى واصبر واجتهد فاخبر بذلك الذين آمنوا به فارتدت منهم ثلاث مائة رجل ثم أن الله يأمر عند ثمرها كل مرة بأن يخرسها مرة بعد أخرى إلى أن غرسها سبع مرّات فما زال منهم يرتدّ إلى أن بقى بالآيمان نيسف وسبعون رجلاً ، أوحى الله إليه : الآن صفى الحق من الكدر بارتداد من كانت طينته خبيثة ، فكذلك القائم (عليه السلام) منّا فانه تمتدّ غيبته ثم تلى : * حتى إذا استيأس الرسل وظنّوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا * ، وأما الخضر فما طول الله عمره لنبوّة قدرها ولا لكتاب ينزل عليه ولا لشريعة ينسخ بها شريعة من كان قبله ولا لأمة يلزم اقتداؤهم به ولا لطاعة يفرضها له بل طول عمره للاستدلال به على طول عمر القائم وينقطع بذلك حجة المعاندين لئلا يكون للناس على الله حجة)) .

(٤٦) : في غيبة النعماني :

وحدثني موسى بن محمد القمي أبو القاسم بشيراز سنة ثلاث عشرة وثلاثمائة ، قال : حدثنا سعد بن عبد الله الأشعري عن بكر بن صالح عن عبيد الرحمان بن صالح عن أبي بصير عن أبي عبد الله جعفر بن محمد (عليهما السلام) ؛ قال : قال أبي لجابر بن عبد الله الأنصاري : إن لي إليك حاجة فمتى يخفّ عليك أن أخلو بك فيها فأسألك فيها ؟ قال جابر : في أيّ الأوقات أجبت ، فخلا به أبي

يوماً فقال (عليه السلام) له : يا جابر أخبرني من اللوح الذي رأيته بيد فاطمة بنت رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعمّا أخبرتك أمّي فاطمة به مما في ذلك اللوح مكتوب ؟ فقال جابر : أشهد بالله لا شريك له اني دخلت إلى أمك فاطمة (صلى الله عليها) في حياة رسول الله (صلى الله عليه وآله) فهنأتها بولادة الحسين ورأيت في يدها لوحاً أخضر ظننت أنه من زمرد ورأيت فيه كتابة بيضاء شبه نور الشمس فقلت لها : بأبي أنت وأمّي ما هذا اللوح ؟ فقالت : هذا اللوح أهديه الله (عز وجل) إلى رسوله (ص) فيه إسمي وإسم عليّ وإسم ولدي وإسم الأوصياء من ولدي أعطانيه أبي لبشرني بذلك ، قال جابر : فدفعته إليّ فقرأته ونسخته ، فقال له أبي : يا جابر فهل لك أن تعرضه عليّ ؟ قال : نعم ، فمشا أبي (عليه السلام) معه إلى منزله فأخرج أبي صحيفة من رقّ فقال : يا جابر أنظر في كتابك حتى أقرأ أنا عليك فقرأه أبي عليه فما خالف حرف حرفاً ، فقال : يا جابر أشهد الله أني رأيت ذلك في اللوح مكتوباً :

((بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لمحمد نبيه ونوره وحجابه وسفيره ودليله نزل به الروح الأمين من عند ربّ العالمين ، يا محمد عظم أسمائي ، واشكر نعمائي ، ولا تجحد آلائي ، إني أنا الله لا إله إلا أنا قاصم الجبارين ، مُدِيل المظلومين ، وديّان يوم الدين ، وإني أنا الله لا إله إلا أنا فمن رجا غير فضلي أو خاف غير عدلي عذّبه عذاباً لا أعذّبه أحداً من العالمين ، وإيّاي فاعبد وعليّ فتوكل ، إني لم أبعث نبياً فأكملت أيامه وانقضت مدّته إلا جعلت له وصياً ، وإني فضّلتك على الأنبياء ، وفضّلت وصيّك على الأوصياء ، وأكرمتك بسبطيك الحسن والحسين فجعلت الحسن معدن علمي بعد انقضاء مدّة أبيه ، وجعلت حسيناً معدن وحيي فأكرمته بالشهادة وختمت له بالسعادة فهو أفضل من استشهد فيّ وأرفع الشهداء درجة عندي جعلت كلمتي التامة معه وحجّتي البالغة عنده بعترته أئيب وأعاقب أولهم عليّ سيّد العابدين وزين أوليائي الماضين وابنه سميّ جدّه المحمود محمد الباقر لعلمي والمعدن لحكمي سيهلك المرتابون في جعفر الرادّ عليه كالرادّ عليّ حقّ القول منّي لأكرمنّ مثوى جعفر ولأسرّنه في أشياعه

وأنصاره وأوليائه إنتجبت بعده موسى وأتيحت بعده فنته عمياء حندس إلا أن خيط فرضي لا ينقطع وحتي لا تخفى وأوليائي بالكأس الأوفى يسقون أبدال الأرض ، إلا ومن جحد واحداً منهم فقد جحدني نعمتي ومن غير آية من كتابي فقد افتري عليّ ويل للمفتريين الجاحدين عند انقضاء مدّة عبدي موسى وحببي وخيرتي ، المكذب به - وفي البحار - : المكذب بالثامن مكذب بكلّ أوليائي ، هو وليّ وناصري ، ومن أضع عليه أعباء النبوة وأمنحه بالإضطلاع بها - بعده - خليفتي عليّ بن موسى الرضا يقتله عفريت مستكبر يدفن في المدينة التي بناها العبد الصالح ذو القرنين ، خير خلقي يدفن إلى جنب شرّ خلقي ، حقّ القول منّي لأقرنّ عينيه بابنه محمد وخليفته من بعده ووارث علمه وهو معدن علمي وموضع سرّي وحتي عليّ خلقي جعلت الجنة مثواه ، وشقّعتة في سبعين ألفاً من أهل بيته كلّهم استوجبوا النار ، وأختم بالسعادة لابنه عليّ وليّ وناصري والشاهد في خلقي وأميني عليّ وحيي أخرج منه الداعي إلى سبيلي والخازن لعلمي الحسن ثم أكمل ذلك بابنه رحمة للعالمين عليه جمال موسى وبهاء عيسى وصبر أيوب تستدلّ أوليائي في زمانه وتتهادى رؤسهم كما تتهادى رؤس الديلم والترك فيقتلون ويحرقون ويكونون خائفين وجلين مرعوبين تصبغ الأرض من دمائهم ويفشوا الويل والرنة في نساءهم أولئك أوليائي حقاً وحقّ عليّ أن أضع عنهم كلّ عمياء حندس وبهم أكشف الزلازل وأدفع الآصار والأغلال أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) .

(٤٧) : في البحار عن عبد الله بن سنان ، قال : قال أبو عبد الله

(عليه السلام) :

((ستصيبكم شبهة فتبكون بلا علم يرى ولا إمام هدى ، لا ينجو منها إلا من دعا بدعاء الغريق ، قلتُ : وكيف دعاء الغريق ؟ قال (عليه السلام) : تقول : [يا الله ، يا رحمان يا رحيم ، يا مُقلّب القلوب ثبت قلبي على دينك] ، فقلتُ : يا مُقلّب القلوب والأبصار ثبت قلبي على دينك ، فقال (عليه السلام) : إنّ الله (عزّ وجل) مُقلّب القلوب والأبصار ولكن قل كما أقول : يا مُقلّب القلوب ثبت قلبي على دينك)) .

(٤٨) : في البحار عن أمير المؤمنين (عليه السلام) :

((زوروا موتاكم فانهم يفرحون بزيارتكم ، وليطلب الرجل حاجته عند قبر

أبيه وأمه بعدما يدعوا لهما)) .

(٤٩) : ((المسلم مرآة أخيه فاذا رأيت من أخيك جفوة فلا تكونوا عليه

وكونوا له كنفسه وأرشدوه وأنصحوه وترققوا به)) .

(٥٠) : ((إذا ناولتم السائل الشيء فاسألوه أن يدعوا لكم يُجاب

فيكم ، ولا يُجاب في نفسه لأنهم يكذبون وليردّ الذي يناوله يده إلى فيه يقبلها فانّ

الله (عزّ وجل) يأخذها قبل أن تقع في يد السائل كما قال الله (عزّ وجل) : * ألم

تعلموا أنّ الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات)) .

(٥١) : ((تصدّقوا بالليل فانّ الصدقة بالليل تُطفىء غضب الرب)) .

(٥٢) : ((إحسبوا كلامكم من أعمالكم يقلّ كلامكم إلا في خير)) .

(٥٣) : ((الدعاء يردّ القضاء المبرم ، فاتخذوه عدّة)) .

(٥٤) : ((داووا مرضاكم بالصدقة)) .

(٥٥) : ((جهاد المرأة حُسنُ التبعل)) .

(٥٦) : ((قلّة العيال أحد اليسارين)) .

(٥٧) : ((إستنزلوا الرزق بالصدقة ، إدفعوا أمواج البلاء عنكم بالدعاء

وقبل ورود البلاء ، فوالذي فلق الحبة وبرأ النسمة البلاء أسرع إلى المؤمن من إنحدار

السييل من أعلى التلعة إلى أسفلها)) .

(٥٨) : ((من قرأ : * قل هو الله أحد * من قبل أن يطلع الشمس

إحدى عشر مرّة ، ومثلها : * إنا أنزلناه * ومثلها : آية الكرسي منع ماله مما يخاف)) .

(٥٩) : ((من قرأ : * قل هو الله أحد * و : * إنا أنزلناه * قبل أن يطلع

الشمس لم يصبه ذنب وإن جهد الشيطان)) .

(٦٠) : ((من تخلف عنا هلك)) .

(٦١) : ((إبدأوا بالملح في أول الطعام ، فلو يعلم الناس ما في الملح

لاختاروه على الترياق المجرب . من ابتدأ طعامه بالملح ذهب عنه سبعون داء

ما لا يعلمه إلا الله (عزّ وجل) ((.

(٦٢) : ((إذا أراد أحدكم حاجة فليبكر في طلبها يوم الخميس فإنّ

رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم الخميس .

وليقراً إذا خرج من بيته الآيات من آل عمران وآية الكرسي و : *إنّا أنزلناه * ((.

(٦٣) : ((إذا وسوس الشيطان إلى أحدكم فليتعوذ بالله وليقل : آمنت

بالله وبرسوله مخلصاً له الدين)) .

(٦٤) : ((من دخل أحدكم منزله فليسلم على أهله يقول : السلام

عليكم . فإن لم يكن له أهل فليقل : السلام علينا من ربنا ، وليقرأ : *قل هو الله

أحد * حين يدخل منزله فإنه ينفي الفقر)) .

(٦٥) : ((من كتم وجعاً أصابه ثلاثة أيام من الناس وشكى إلى الله

كان حقاً على الله أن يعافيه منه)) .

(٦٦) : ((إذا لقيتم إخوانكم فتصافحوا ، وأظهروا لهم البشاشة والبشر

تتفرّقوا وما عليكم من الأذى وقد ذهبت)) .

(٦٧) : ((إياكم وشرب الماء من قيام على أرجلكم فإنه يؤرث الداء

الذي لا دواء له أو يعافى الله (عزّ وجل) ((.

(٦٨) : ((أحبّ للمؤمن أن يطلي في كلّ خمس عشر يوماً من النورة)) .

(٦٩) : ((إشربوا ماء السماء فإنه ليظهرّ البدن ويدفع الأسقام)) .

(٧٠) : ((لحوم البقر داء ، وألبانها دواء ، وأسماؤها شفاء)) .

(٧١) : ((المنتظر وقت الصلاة إلى الصلاة من زوّار الله (عزّ وجل) ، وحقّ

على الله تعالى أن يُكرم زائره وأن يُعطيه ما سأل)) .

(٧٢) : ((وعن النبيّ (صلى الله عليه وآله) :

((يا بني عبد المطلب إنّ الرائد لا يكذب أهله ، والذي بعثني

بالحقّ لتموتنّ كما تنامون ، ولتبعثنّ كما تستيقظون ، وما بعد الموت دار إلا جنّة

أو نار ، وخلق جميع الخلق وبعثهم على الله (عزّ وجل) كخلق نفس واحدة وبعثها ،

قال الله تعالى : * ما خلّقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة * .

(٧٣) : في البحار عن نهج البلاغة عن عليّ (عليه السلام) :

((لعجبوا لهذا الإنسان ينظر بشحم ، ويتكلم بلحم ، ويسمع بعظم ،

ويتنفس من خرم)) .

(٧٤) : عن العلل عن محمد بن عليّ بن إبراهيم رفعه ، قال : سألته

(عليه السلام) عن الموت مما هو ومن أيّ شيء هو ؟ قال (عليه السلام) :

((هو من الطبائع الأربع التي هي مركبة في الإنسان : المرّتان ، والدم ،

والريح ، فاذا كان يوم القيامة نزعن هذه الطبائع من الإنسان فيخلق منها الموت

فيؤتى به في صورة كبش أملح أي أغبر فيذبح بين الجنّة والنهار ، فلا يكون في

الإنسان هذه الطبائع الأربع فلا يموت أبداً)) .

(٧٥) : في البحار في جزء (السماء والعالم) عن أبي عبد الله (عليه

السلام) عن آبائه (عليهم السلام) قال :

((قال أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) لا ينام الرجل وهو جنب ، ولا

ينام إلا على طهور ، فان لم يجد الماء فليتيم بالصعيد فانّ روح المؤمن ترفع إلى

الله تبارك وتعالى فيقبلها ويبارك عليها فان كان أجلها قد حضر جعلها في كنوز

رحمته ، وإن لم يكن أجلها قد حضر بعث بها مع أمّائه من ملائكته يردونها في

جسدها)) .

(٧٦) : وفيه عن إسماعيل بن أبي زياد السكوني قال : قال أبو عبد

الله (عليه السلام) :

((إنما صار الإنسان يأكل ويشرب بالنار ، ويبصر ويعمل بالنور ، ويسمع

ويشم بالريح ، ويجد لذّة الطعام والشراب بالماء ، ويتحرّك بالروح ، ولولا أنّ النار

في معدته ما هضمت أوقال : حطمت الطعام والشراب في جوفه ، ولولا الريح ما

التهبت نار المعدة ولا خرج الثفل من بطنه ، ولولا الروح ما تحرّك ولا جاء ولا

ذهب ، ولولا برد الماء لا حترقه نار المعدة ، ولولا النور ما أبصر ولا عقل ، فالطين

صورته ، والعظم في جسده بمنزلة الشجر في الأرض ، والدم في جسده بمنزلة الماء

في الأرض ، ولا قوام للأرض إلا بالماء ، ولا قوام لجسد الإنسان إلا بالدم ، والمخّ

دسم الدم وزبده ، فهكذا الإنسان خلق من شأن الدنيا وشأن الآخرة ، فاذا جمع الله بينهما صارت حياته في الأرض لأنه نزل من شأن السماء إلى الدنيا ، فاذا فرّق الله بينهما صارت تلك الفرقة الموت تردّ شأن الأخرى إلى السماء ، فالحياة في الأرض والموت في السماء وذلك أنه يفرّق بين الأرواح والجسد فردّت الروح والنور إلى القدرة إلى القدس الأولى وترك الجسد لأنه من شأن الدنيا وإنما فسد الجسد في الدنيا لأنّ الريح تنشف الماء فييبس فيبقى الطين فيصير رفاتاً ويبلى ، ويرجع كلّ إلى جوهره الأول ، وتحركت الروح بالنفس حركتها من الريح ، فما كان من نفس المؤمن فهو نور مؤيّد بالعقل ، وما كان من نفس الكافر فهو نار مؤيّد بالنعري ، فهذه صورة نار وهذه صورة نور والموت رحمة من الله لعباده المؤمنين ونقمة على الكافرين .

— الخبير —

(٧٧) : وفيه عن أبي عبد الله (عليه السلام) :

((إنّ الأرواح لا تمازج البدن ، ولا تواكله ، وإنما هي كلل للبدن محيطة

بـه)) .

(٧٨) : في البحار عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال :

((قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) : « إنّ أقربكم منّي غداً ، وأوجبكم

عليّ شفاعه أصدقكم لساناً وأداكم للأمانة وأحسنكم خلقاً وأقربكم من الناس »)) .

(٧٩) : وعن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال :

((من أراد منكم أن يعلم كيف منزلته عند الله فلينظر كيف منزلة الله منه

عند الذنوب كذلك منزلته عند الله تبارك وتعالى)) .

(٨٠) : وعن عليّ بن مهزيار رفعه ، قال :

((يأتي على الناس زمان تكون العافية فيه عشرة أجزاء ؛ تسعة منها : في

اعتزال الناس ، وواحدة : في الصمت)) .

(٨١) : وعن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال :

((أيّها الناس سلوا الله اليقين ، وارغبوا إليه في العافية ، فإنّ أجملّ

النعم العافية ، وخير ما دام في القلب اليقين ، والمغبون من غبن دينه ، والمغبوط

من غبط يقينه .

(٨٢) : عن النبي (صلى الله عليه وآله) أنه قال :

((كَفَّ عَنْ مُحَارِمِ اللَّهِ تَكُنْ أَوْرَعِ النَّاسِ)) .

(٨٣) : وعن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) أنه قال :

((أَوْرَعِ النَّاسِ مَنْ وَقَفَ عِنْدَ الشَّبِيهَةِ ، أَعْبَدَ النَّاسِ مَنْ أَقَامَ الْفَرَاءِضَ ،

أَزْهَدَ النَّاسِ مَنْ تَرَكَ الْحَرَامَ ، أَشَدَّ النَّاسِ اجْتِهَاداً مَنْ تَرَكَ الذُّنُوبَ)) .

(٨٤) : وعن حفص قال : قلتُ لأبي عبد الله (عليه السلام) :

((جُعِلْتُ فِدَاكَ مَا حَدَّ الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا ؟ فَقَالَ (عليه السلام) : فَقَدْ

حَدَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فَقَالَ (عز وجل) : * لِكَيْ لَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا

آتَاكُمْ * إِنَّ أَعْلَمَ النَّاسِ بِاللَّهِ أَخْوَفُهُمْ مِنَ اللَّهِ ، وَأَخْوَفُهُمْ لَهُ أَعْمَلُهُمْ بِهِ وَأَزْهَدُهُمْ فِيهَا)) .

(٨٥) : وعن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال :

((لَيْسَ الزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا بِإِضَاعَةِ الْمَالِ وَلَا بِتَحْرِيمِ الْحَلَالِ بَلِ الزُّهْدُ فِي

الدُّنْيَا أَنْ لَا تَكُونَ بِمَا فِي يَدِكَ أَوْثَقَ مِنْكَ بِمَا فِي يَدِ اللَّهِ (عز وجل))) .

(٨٦) : وعن أمير المؤمنين (عليه أفضل السلام) :

((لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ)) .

(٨٧) : ((مَنْ وَضَعَ نَفْسَهُ فِي مَوَاضِعِ التَّهْمَةِ فَلَا يَلُومَنَّ مِنْ سَاءِ الظَّنِّ

بِهِ)) .

(٨٨) : ((لَا يَتْرُكُ النَّاسُ شَيْئاً مِنْ دِينِهِمْ لِاسْتِصْلَاحِ دُنْيَاهُمْ إِلَّا فَتَحَ

اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُوَ أَضْرَمُنْهُ)) .

(٨٩) : ((إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِالْأَنْبِيَاءِ أَعْمَلُهُمْ بِمَا جَاءُوا بِهِ ، ثُمَّ تَلَا (عليه

السلام) : * إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا *)) .

(٩٠) : ((خُذِ الْحِكْمَةَ أَيْنَمَا كَانَتْ ، فَإِنَّ الْحِكْمَةَ تَكُونُ فِي صَدْرِ

الْمَنَافِقِ فَتَخْلُجُ فِي صَدْرِهِ حَتَّى تَخْرُجَ ، وَتَسْكُنُ إِلَى صَوَاحِبِهَا فِي صَدْرِ الْمُؤْمِنِ)) .

(٩١) : في البحار عن أبي جعفر (عليهما السلام) أنه قال :

((كَانَ فِيهَا وَعْظٌ بِهِ لِقَمَانِ ابْنِهِ أَنْ قَالَ : يَا بُنَيَّ إِنَّ تَكُ فِي شَكِّ مَنْ

الموت فادفع عن نفسك النوم ولن تستطيع ذلك، وإن كنت في شك من البعث فادفع عن نفسك الإنباه ولن تستطيع ذلك، فإني إذا فكرت في هذا علمت أنّ نفسك بيد غيرك وإنما النوم بمنزلة الموت، وإنما اليقظة بعد النوم بمنزلة البعث بعد الموت)) .

(٩٢) : عن جامع الأخبار، قال الصادق (عليه السلام) :

((إتق الله وكن حيث شئت ومن أي قوم شئت، فإنه لا خلاف لأحد في التقوى، والمتقى محبوب عند كل فريق وفيه جماع كل خير ورشد، وهو ميزان كل علم وحكمة وأساس كل طاعة مقبولة والتقوى ما ينفجر من عين المعرفة بالله تعالى يحتاج إليه كل فن من العلم وهو لا يحتاج إلا إلى تصحيح المعرفة بالخمود تحت هيبته الله تعالى وسلطانه ومزيد التقوى يكون من أصل إطلاع الله (عز وجل) على سر العبد بلطفه، فهذا أصل كل حق، وأما الباطل فهو ما يقطعك عن الله متفق عليه أيضاً عند كل فريق فاجتنب عنه وأفرد سرّك لله تعالى بلا خلافه)) .

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) :

((أصدق كلمة قالتها العرب كلمة لبيد حيث قال :

” ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكلّ نعيم لا محالة زائل ”

فالزم ما أجمع عليه أهل الصفا والتقوى من أصول الدين وحقايق اليقين والرضا والتسليم ولا تدخل في اختلاف الخلق ومقالاتهم يصعب عليك وقد أجمعت الأمة المختارة بأن الله تعالى واحد ليس كمثل شيء وأنه عدل في حكمه ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يُقال في شيء من صنعه ليم، ولا كان ولا يكون شيء إلا بمشيئته وإرادته، وأنه قادر على ما يشاء وصادق في وعده ووعدته، وأن القرآن كلامه وأنه كان قبل الكون والمكان والزمان، وأن إحداث الكون وإفناؤه عنده سواء ما ازداد بأحداثه علماً، ولا ينقص بفناؤه ملكه، عز سلطانه وجلّ سبحانه، فمن أورد عليك ما ينقض هذا الأصل فلا تقبله، وجرّد باطنك لذلك ترى بركاته عن قريب وتفوز مع الفائزين)) .

(٩٣) : عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال :

((الجلوس في المسجد بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس أسرع في

طلب الرزق من الضرب في الأرض)) .

(٩٤) : ((قيام الليل مصحّة للبدن ومرضاة للربّ (عزّ وجل) وتعرّض

للرحمة وتمسك بأخلاق النبيين)) .

(٩٥) : ((لا ينام الرجل على وجهه ، ومن رأيتموه نائماً على وجهه

فأنبهوه ولا تدعوه)) .

(٩٦) : ((صلوا أرحامكم ولو بالسلام ، يقول الله تبارك وتعالى : * واتّقوا

الله الذي تساءلون به والأرحام *)) .

(٩٧) : ((أكثروا الاستغفار تجلبوا الرزق ، وقدّموا ما استطعتم من عمل

الخير تجدوه غداً)) .

(٩٨) : ((إنتظروا الفرج ولا تياسوا من روح الله ، فإن أحبّ الأعمال

إلى الله (عزّ وجل) إنتظار الفرج ، وما دام عليه العبد المؤمن)) .

(٩٩) : ((أطيلوا السجود ، فما من عمل أشدّ على إبليس من أن يرى

ابن آدم ساجداً لأنه أمر بالسجود فعصى ، وهذا أمر بالسجود فأطاع)) .

(١٠٠) : ((إذا اشتكى أحدكم عينه فليقرأ آية الكرسي وليضمر في نفسه

أنها تبرئه فانها تعافى إن شاء الله)) .

(١٠١) : ((توقّوا الذنوب فما من بليّة ولا نقص رزق إلا بذنب حتّى

الخدش والكنوة والمصيبة ، قال الله (عزّ وجل) : * وما أصابك من مصيبة فبما كسبت

أيديكم ويعفو عن كثير *)) .

(١٠٢) : ((إذا ضعف المسلم فليأكل اللحم واللبن فإنّ الله (عزّ وجل)

جعل القوّة فيهما)) .

(١٠٣) : ((إذا جلس أحدكم في الشمس فليستدبرها بظهره فانها

تظهر الداء الدفين)) .

(١٠٤) : في البحار عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال :

((المؤمن من طاب مكسبه ، وحسنت خليقته ، وصحّت سريرته ، وأنفق الفضل

من ماله ، وأمسك الفضل من كلامه ، وكفى الناس من شره . وأنصف الناس من نفسه)) .
(١٠٥) : وفيه عن أبي بصير عن أبي عبد الله عن آبائه (عليهم السلام)

قال :

((قال أمير المؤمنين (عليه السلام) : إن لأهل الدين علامات يُعرفون
بها : صدق الحديث ، وأداء الأمانة ، والوفاء بالعهد ، وصلة الرحم ، ورحمة
الضعفاء ، وقلة المواتاة للنساء ، وبذل المعروف ، وحسن الخلق ، وسعة الحِلم ،
واتباع العلم ، وما يُقرب إلى الله (عز وجل) طوبى لهم وحسن مآب)) - الخبر -
(١٠٦) : وفيه عن ابن أبي الحديد :

روى جعفر الأحمر عن مسلم الأعور عن حبة العرنبي ، قال : قال عليّ
(عليه السلام) :

((من أحبني كان معي أما إنك لو صمت الدهر كله وقمت الليل كله ثم
قتلت بين الصفا والمروة ، أو قال : بين الركن والمقام لما بعثك الله إلا مع هواك
بالغأ ما بلغ إن في جنة نفسي جنة وإن في نار فني نار)) .

(١٠٧) : في البحار عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال لأبي
بصير :

((يا أبا محمد إن الله وملائكته يُسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما
يُسقط الريح الورق في أوان سقوطه وذلك قول الله (عز وجل) : * الذين يحملون
العرش ومن حوله يُسبِّحون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا *)) - الخبر -

(١٠٨) : وفيه عن مفضل بن عمر ، قال : قال أبو عبد الله (عليه السلام) :

((إذا أردت أن تعرف أصحابي فانظر إلى من اشتد ورعه ، وخاف خالقه
ورجى ثوابه ، فإذا رأيت هؤلاء فهؤلاء أصحابي)) .

(١٠٩) : في أصول الكافي عن حسن بن راشد ، قال : سمعتُ أبا عبد

الله (عليه السلام) يقول :

((إن الله إذا أحب أن يخلق الإمام أمر ملكاً فأخذ شرباً من ماء تحت

العرش فيسقيها أباه ، فمن ذلك يخلق الإمام)) - الخبر -

(١١٠) : وعن محمد بن مروان عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال :

سمعتَه يَقُولُ :

((إِنَّ اللَّهَ خَلَقَنَا مِنْ نُورٍ عَظِيمَةٍ ، ثُمَّ صَوَّرَ خَلْقَنَا مِنْ طِينَةٍ مَخْزُونَةٍ مَكْنُونَةٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ فَأَسْكَنَ ذَلِكَ النُّورَ فِيهِ فَكُنَّا نَحْنُ خَلْقًا وَبَشَرًا نُورَانِيَيْنِ ، لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لِأَحَدٍ فِي مِثْلِ الَّذِي خَلَقَنَا مِنْهُ نَصِيبًا)) - الخبر -

(١١١) : وفي البحار عن الرضا (عليه السلام) أنه قال :

((مَنْ أَقْرَبَتْ تَوْحِيدَ اللَّهِ وَنَفَى التَّشْبِيهَ عَنْهُ وَنَزَّهَهُ عَمَّا لَيْلِقُ بِهِ ، وَأَقْرَبَّ أَنْ الْحَوْلَ وَالْقُوَّةَ وَالْإِرَادَةَ وَالْمَشِيَّةَ وَالخَلْقَ وَالْأَمْرَ وَالْقَضَاءَ وَالْقَدْرَ وَأَنَّ أفعالَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ خَلَقَ تَقْدِيرًا لَا خَلْقَ تَكْوِينًا ، وَشَهِدَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ) وَأَنَّ عَلِيًّا وَالْأئِمَّةَ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) بَعْدَهُ حُجَجَ اللَّهِ وَوَالِي أَوْلِيائِهِمْ وَعَادِي أَعْدَائِهِمْ وَاجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ وَأَقْرَبَّ بِالرَّجْعَةِ وَالْمَتَعَتِينَ وَأَمَّنَ بِالْمَعْرَاجِ وَالْمَسَاءِلَةِ فِي الْقَبْرِ وَالْحَوْضِ وَالشَّفَاعَةِ وَخَلَقَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَالصِّرَاطَ وَالْمِيزَانَ وَالْبَعْثَ وَالنَّشُورَ وَالْجِزَاءَ وَالْحِسَابَ فَهُوَ مُؤْمِنٌ حَقًّا وَهُوَ مِنْ شِيعَتِنَا أَهْلَ الْبَيْتِ)) .

(١١٢) : في البحار عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال :

((فِيمَا كَانَ نَاجِيَ اللَّهُ (عَزَّ وَجَلَّ) بِهِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ مَطَّلَعَ عَلَى أَحْبَائِنِي إِذَا جَنَّتْهُمُ اللَّيْلُ حَوَّلَتْ أَبْصَارَهُمْ عَنْ قُلُوبِهِمْ وَمَثَلَتْ عَقُوبَتِي بَيْنَ أَعْيُنِهِمْ يَخَاطِبُونَنِي عَنِ الْمَشَاهِدَةِ وَيَكَلِّمُونِي عَنِ الْحُضُورِ يَا بَنَ عِمْرَانَ هَبْ لِي مِنْ قَلْبِكَ الْخُشُوعَ ، وَمِنْ بَدَنِكَ الْخُضُوعَ ، وَمِنْ عَيْنِكَ الدَّمُوعَ فِي ظِلْمِ اللَّيْلِ ، وَادْعِنِي فَإِنَّكَ تَجِدُنِي قَرِيبًا مَجِيبًا)) .

(١١٣) : وفيه عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال :

((مَا أَحَبَّ اللَّهُ (عَزَّ وَجَلَّ) مِنْ عَصَاهُ ثُمَّ تَمَثَّلَ فَقَالَ : _____

تَعْصِي الْإِلَهَ وَأَنْتَ تُظْهِرُ حُبَّهُ هَذَا مُحَالٌ فِي الْفِعَالِ بِدِيْعٍ
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لِأَطْعَمْتَهُ إِنَّ الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعٌ

(١١٤) : وفيه عن الباقر (عليه السلام) أنه قال :

((مَنْ صَبَرَ فَاسْتَرْجَعَ وَحَمِدَ اللَّهَ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ فَقَدْ رَضِيَ بِمَا صَنَعَ اللَّهُ

ووقع أجره على الله ومن لم يفعل ذلك جرى عليه القضاء وهو ذميم وأحبط الله
أجره)) .

(١١٥) : وفيه :

((روى أن الله (عز وجل) أوحى إلى داود (عليه السلام) ما اعتصم به عبد
من عبادي دون أحد من خلقي عرفت ذلك من نيته ثم يكيد به أهل السماوات
والأرض وما فيهنّ إلا جعلت له المخرج من بينهنّ وما اعتصم عبد من عبيدي
بأحد من خلقي دوني عرفت ذلك من نيته إلا قطعت أسباب السماوات من يديه
وأسخت الأرض من تحته ، ولم أبال بأيّ واد هلك)) .

(١١٦) : في البحار عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنه قال :

((ضحك رسول الله (صلى الله عليه وآله) ذات يوم حتى بدت نواجذه
ثم قال : ألا تسألون مم ضحكت ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ؛ قال : عجبت للمرء
المسلم أنه ليس من قضاء يقضيه الله (عز وجل) إلا كان خيراً له في عافية أمره)) .
(١١٧) : وفيه عن الحسين (عليه السلام) عن رسول الله (صلى الله عليه
وآله) أنه قال :

((يقول الله تعالى لأقطعنّ أمل كلّ مؤمل أمل دوني الأناس ولألبسننّه
ثوب مذلة بين الناس ولأنحينّه من وصلي ولأبعدنّه من قربي من ذا الذي رجاني
لقضاء حوائجه فقطعت به دونها)) .

(١١٨) : وفيه عن الصادق (عليه السلام) :

((ما من مؤمن يخذل أخاه وهو يقدر على نصرته إلا خذله الله في
الدنيا والآخرة)) .

(١١٩) : عن عليّ بن الحسين (عليه السلام) أنه قال :

((لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المهج وخسوس
اللجج ، إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى دانيال النبيّ (عليه السلام) : ان أمقت
عبيدي إليّ الجاهل المستحقّ بحقّ أهل العلم ، التارك للاقتداء بهم ، وان أحبّ
عبيدي إليّ التقى الطالب للثواب الجزيل اللازم للعلماء التابع للعلماء القابل

عن الحكماء)) .

(١٢٠) : عن أبي عبد الله (عليه السلام) . قال :

((سألته عن قوله تعالى : *إلا من أتى الله بقلب سليم* ؟ قال : القلب

السليم الذي يلقي ربه وليس فيه أحد سواه .)) .





تبيان المسالك

في باب الوجود والموجود

للحكيم المتأله، جامع المعقول والمنقول

آية الله الحاج ميرزا احمد الآشتياني قدس سره (المتوفى ١٣٩٥ هـ ق)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد الأنبياء والمرسلين محمد خاتم النبيين وآله الطيبين الطاهرين.

وبعد فيقول العبد الداثر القاني احمد بن محمد حسن الآشتياني قدس سره: قد امرنى بعض اجلة الاخوان واعزة الاقران صانه الله تعالى من مكاره الزمان بذكر المذاهب التي ذهب الى كل منها فريق في باب الوجود والموجود وبيان المشارب التي يجب الوقوف عليها على وجهها لمن اراد الاطلاع على مرام ارباب العرفان والشهود.

فها انا يا صديقي الامجد وسنادى المعتمد امثل ما امرتني به واشرت اليه من سوق الكلام لايضاح مقاصد الاقوام على نهج من الاختصار بحيث لايسأم منه الحبيب ولا يخل بما يتفطن به اللبيب حسب ما يوفقتني من هو موفق لكل خير ومجير العباد في كل حال وهو حسبي ونعم الوكيل ومولاي وناصرى فنعم المولى ونعم النصير.

فاقول وعلى الله التوكيل: انه قد ذكر في محله وتقرر عند اهله ان القائل بالتوحيد اما ان يقول بكثرة الوجود والموجود جميعاً مع التكلم بكلمة التوحيد لساناً واعتقاد به اجمالاً وهو التوحيد العامى، واكثر الناس قد حطروا حل افكارهم بفناء هذا المقام وهذا هو الذهاب الى البيئونة العزلية واثبات الاستقلال للآثار الرشحية ولا سيما على القول بالتبائن الذاتى والتخالف الجوهرى، كما نسب الى طائفة من المشائين وقد حكى ان ذهابهم اليه مبنى على قيام البرهان على ثبوت العلية فى الوجودات وذلك يصادم القول بتحقيق السنخية للعلة مع المعلولات وقد غفلوا عن كون انكارهم لمطلق المناسبة حتى فى الثبوت المطلق والظهور المرسل وجحدهم للايمان بثبوت التشكيك بنحو الشيشية والفيثية والاصلية والاثرية هو بعينه انكار العلية رأساً ورجوع الى ما هر بوامنه ووقوع فيما زعموه محذورا.

توبراى وصل كردن آمدى فى براى فصل كردن آمدى

تا توانى پامننه اندر فراق ابغض الاشياء عندى الطلاق

وهل يكون الظل آية الحرور؟ والظلمة اثر النور؟ واذا كان امر مباحثاً مع النور من كل وجه وبتمام ذاته المفروضة بتعمل من النفس، فهل هو الآ عدم الصرف والبطلان المحض؟ وهل يظن العاقل ان مثل هذا العاقل الباطل قد انسأ من القدرة الازلية والحياة الأبدية.

قال امام المتقين عليه السلام فى ذيل خطبة له: فهو الذى تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذى الجحود.^١

وقد شاع التعبير عليهم ايضاً ببداهة امتناع انتزاع مفهوم واحد من حقائق متبائنة بما هى بائنة^٢ بعد ما وضع من لزوم مناسبة الذهنيات مع ما هى عنها منتزعة.

تعمساً لهم كيف ضلوا بعد ما ظهرت لهم بوارق آيات وبرهان ولو كانوا ناظرين الى الأنوار الحسية وانتشاء كل مرتبة ضعيفة من اخرى فوقها قوية لقادتهم البداهة وضرورة الدراية الى ان العلية ليست الآ بوجه من المناسبة فى مطلق الظهور وقوة العلة وضعف المعلول «اولم يروا ان الله الذى خلقهم هو اشد منهم قوة»^٣ «ياايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد»^٤ وما ابين واظهر لمن التى

(٢) كذا، والظاهر: بما هى متبائنة.

(٤) سورة فاطر: ١٥.

(١) نهج البلاغة، طبع مصر، خطبه ٤٨.

(٣) سورة فصلت: ١٥.

السمع وهو شهيد فضلاً عن له قلب..^١ وان الفقير الى غنى، فقير في ما يكون الغنى واجداً له.
 اذا لم يكن للمرء عين صحيحة فلاغرو ان يرتاب والصبح مسفر
 والعجب ان امثال هؤلاء القوم يعدون من اصحاب الفضل وارباب الفكرة وما وصل الى
 مرقاة الفكر منهم خطوة.

واما ان يذهب الى القول بوحدة الوجود والموجود جميعاً وهو مذهب فريق من الصوفية
 فذكروا ان ليس في متن الواقع وعين الاعيان الا ذات واحدة قائمة بذاتها وحقيقة فاردة لا تركيب فيها
 اصلاً وهي حقيقة الحياة الازلية الابدية والوجود البحت الديموم المنزه في حد ذاته عن شوائب العدم
 وسمات الامكان وهو المصداق للفظه الذات والموجود والحى والعليم والقادر والمريد بنفس ذاته
 البسيطة ومع قطع النظر عن كل اعتبار وحيثية تعليلية كانت او تقييدية، انضمامية او اعتبارية، وله
 الضرورة الازلية البحتة والدوام البات المحض، وليس غيره الا اشراقات وجهه ولمعات ذاته وآيات
 جماله ودلالات كماله وظلال ضوئه واشعة بهائه وتجلياته، المنبعثة عن كمال قدرته ونهاية علوه وفرط
 جمعيته وحيطته وشمول استوائه مع كل ماهية امكانية وعين ثابتة بالافاضة والاشراق والاضاءة
 والاظهار، فيقذف بنوره المضيئ على ظلمة العدم فيدمغها فاذاً هي زاهقة ذاهبة، وليست الماهيات
 الا مظاهر تجلياته ومرايا انواره وآياته كما قال تعالى: «سريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم»^٢ «بل هو
 آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم»^٣ «وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون»^٤.

همه عالم كتاب حق تعالى است
 مراتب همجو آيات ووقوف است
 يكى زان فاتحه وان ديگر اخلاص
 كه دروى همجوباء بسملى آمد
 كه چون مصباح شد در خانه نور
 چهارم آية الكرسى همى خان
 كه دروى سورة سبع المثانى است
 كه هريك آتى هستند باهر
 كه نتوان كرد اين آيات معدود
 كه برناس آمد آخر ختم قرآن

به نزد آن كه جانش در تجلى است
 عرض اعراب وجوهر چون حروف است
 از او هر عالمى چون سوره اى خاص
 نخستين آيتى عقل كل آمد
 دوم نفس كل آمد آيت نور
 سوم آيت در او شد عرش رحمان
 پس ازوى جرمهاى آسمانى است
 نظر كن باز در جرم عناصر
 پس از عنصر بود سه جرم مولود
 به آخر گشت نازل نفس انسان

(٢) سورة فصلت: ٥٣.

(٤) سورة يونس: ٩٢.

(١) هنا كلمة لا تقرأ.

(٣) سورة النكبت: ٤٩.

ثم ظهور تلك الماهيات ليس الا بنفس ظهور الانوار المفاضة، وفي انفسها «كسراب بقية بحسبه الظمان ماءً حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب»^١ و ذلك الظهور ايضاً قد حصل من تنزل الفيض وتطوره بالتعينات الامكانية الحاصلة في المراتب الاستيداعية والمواطن الاستقرارية ومن العلم البسيط الفعلي الازلي في عين الكشف التفصيلي والوجود الذاتي الديمومي.

واذا نظر بنظر الاعتبار وبصيرة اللب المنور لا بفكرة العقل المقيد يعلم علماً يقينياً - مجل شأنه من ان يزلزله التشكيكات الفخرية او يثبتته التحقيقات النصيرية - ان الصادر من الحى الاحد القيوم ليس الا حرفاً واحداً وسنخاً فardاً نزل من عند الصمد الواحد، وهو الفيض المقدس المنبسط على كل درة وذرة ونخلة ونملة وجليل ودقيق وقوى وضعيف لا تلك الكثرات من حيث كثرتها ولا الاسماء^٢ المسميات التي ما انزل الله من سلطان بها.

همه يك نور دان ارواح واشباح گه از آئينه پيدا گه زمصباح

«قل كل يعمل على شاكلته»^٣ وفعل النور والحياة لا يكون الا ما يناسب النور والحياة لا الظلمة والممات وشاكلة الواحد ليست الا الواحد، «ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة»^٤ «وسعت رحمته كل شيء»^٥ «وما امرنا الا واحدة»^٦ «ونفخ في الصور فصعق من في السموات والارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون واشرفت الارض بنور ربها»^٧ «فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة»^٨ «خلق الله الاشياء بالمشية والمشية بنفسها»^٩ «وبنور وجهك الذي اضاء له كل شيء»^{١٠}!

واذا نظر ايضاً الى ان الوجود المفاض والنور المشرق من مشرق الانوار ليس الا ظهور الحقيقة وتجلي الذات وليس لها حقيقة في ذاتها والا لم يكن ظهور الحقيقة بل حقيقة اخرى مستقلة وقد تقرر عند الازهان المستقيمة والصدور المنشرحة ولذوى الطبائع السليمة، ان صرف الشيء لا يتكرر، والحقيقة بنفسها لا تتثنى، فلا مصحح لان يطلق على ذلك التجلي الفيثي والفيض الواسع الالهي والرحمة الرحمانية التي شملت كل شيء لفظة الذات والحقيقة والوجود بل يقول العارف المنور: ان ما يسمى غيراً وسوى وهويات واشياء فليس الا تطورات دائرات وتعينات فانيات.

كل ما في الكون وهم او خيال او عكوس في مرايا او ظلال

وقد قيل: ان نفس النبي الختمى صلى الله عليه وآله قد اهتزت بهذه النعمة الروحانية

(١) سورة النور: ٣٩.

(٣) سورة الاسراء: ٨٤.

(٥) اقتباس من الآية ١٥٦ من سورة الاعراف.

(٧) سورة الزمر: ٦٩-٦٨.

(٩) توحيد الصدوق: ١٤٨ و ٣٣٩ - الكافي ١/١١٠ مع اختلاف يسير. (١٠) دعاء الكميل.

(٢) كذا.

(٤) سورة لقمان: ٢٨.

(٦) سورة القمر: ٥٠.

(٨) سورة الحاقة: ١٣.

اهتزازاً علوياً روحياً لاسفلياً جسياً حين سمع قول لبيد:

الا كل شىء ما خلا الله باطل وككل نعيم لا محالة زائل

وطربت طرباً قدسياً لاحسياً للتذكر بالفناء التام عن النشأة الفانية وتبدل الوجود الكوني بالبقاء الدائم وقال صلى الله عليه وآله: الا ان العيش عيش الآخرة^١ وقد ورد عنه صلى الله عليه وآله: ان اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد: الا كل شىء الخ^٢.

ويذهب ذلك المكاشف (الى) ان المشاهد للظل والقائل به والناظر الى الاثر والملتفت اليه ليس الا سوفسطائياً ذاهلاً عن شهود الاصل وغافلاً عن التوجه الى مبدء الكل فهو من التوحيد عادل وعزل.

وقد روى عن امير المؤمنين عليه السلام وقائد سلاسل الموحدين الى جوار منتهى امل الآملين في ذيل خطبة له في التوحيد: يقول لما اراد كونه: «كن» فيكون لا بصوت يقرع ولا بنداء يسمع وانما كلامه سبحانه فعل منه انشأه ومثله لم يكن من قبل ذلك كائناً ولو كان قديماً لكان الها ثانياً^٣.

وقد ورد^٤ عنهم سلام الله عليهم كثيراً ما مفاده: ان كل لفظة تطلق على المخلوقين مثل الواحد والعالم والقادر وغيرها مما يشعر بكمال فهو فيهم بمعنى غير ما اطلق به عليه تعالى فليس ما يشاهد من الخشب المسندة والهياكل المهولة والهيات المنضدة الا تعينات نورالنير الحقيقي واطوار الظل الممدود من الصمد المعبود «ان كل من في السماوات والارض الا آتى الرحمن عبداً»^٥ «مالككم لا ترجون لله وقاراً وقد خلقكم اطواراً»^٦.

آفتابى در هزاران آبگينه تافته
پس به رنگ هریکی تابی عیان انداخته
جمله یک نور است واما رنگهای مختلف
اختلافی در میان این وآن انداخته
فهذه الطائفة لما وجهوا النظر القلبي الى مشاهدة مبدء النور واصل كل بروز وظهور فانكروا
الشيئية لغيره والانية لاثره وفيئه.

چراغ آنجا که خورشید منیر است
میان بود و نابودی اسیر است
تو در خوابی و این دیدن خیالی است
هر آنچه دیده ای از وی مثالی است
به صبح حشر چون گردی تو بیدار
بدانی کین همه وهم است و پندار

«انما الحياة الدنيا لعب ولهو» «وان الدار الآخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون»^٧ «الناس نيام

اذا ماتوا انتبهوا»^٨.

- (١) مصباح الشريعة ص ٤٥ مع اختلاف يسير.
(٢) نهج البلاغة، خطبة ١٨١.
(٣) سورة مريم: ٩٣.
(٤) راجع البحار، ٦٨/٤.
(٥) سورة نوح: ١٤.
(٦) سورة محمد: ٣٥ سورة العنكبوت: ٦٤.
(٧) شرح البحار على المائة كلمة لامير المؤمنين: ٥٤.
(٨) اذا ماتوا انتبهوا»^٨.

چو خورشید جهان بنمایدت چهر
نماند نور ناهید و مه و مهر
خیال از پیش برخیزد به یکبار
نماند غیر حق در دار دینار

ومراد هم من الفناء الذى به يحصل شهود الحقائق هو انحاء التعین عن نظر الشاهد لا ارتفاعه عن متن الواقع كما وقع فى حديث: كميل: «محو الموهوم مع صحوا المعلوم»^۱ وورد عنهم عليهم الصلاة والسلام: «لنا مع الله حالات نحن فيها هو وهو فيها نحن، الا انه هو ونحن نحن»^۲ وكما روى عن عبيد بن زرارة عن ابيه على ما فى توحيد الصدوق: قال: «قلت لابی عبدالله عليه السلام: جعلت فداك الغشية التي كانت تصيب رسول الله صلى الله عليه وآله اذا نزل عليه الوحي؟ فقال عليه السلام: ذاك اذا لم يكن بينه وبين الله احد، ذاك اذا تجلى الله له قال: ثم قال عليه السلام: تلك النبوة يا زرارة واقبل بتخشع»^۳.

در آن موضع که نور حق دلیل است
چه جای گفتگوی جبرئیل است
فرشته گرچه دارد قرب درگاه
نگنجد در مقام لی مع الله

چندان برو این ره که دوئی برخیزد
گرهست دوئی ز رهروی برخیزد
تو اونشوی لیک اگر سعی کنی
جائی برسی کز توتوئی برخیزد
ونقل عن الحلاج:

بینی و بینک انبى ینازعنی
فارفع بلطفك انبى من البین

ای شهودی لتعینی وما اعبر عنه بقولی: «انئ».

فهذا هو مراد المحققين من الصوفية ولا تصنع الى اباطيل المتصوفة وترهات السفلة فيضلونك عن السبيل وتهوى بك الريح من مكان سحيق فان الموحد الصافي براء من هؤلاء المضلين ومن افعالهم واقوالهم وما ينسبونه الى ذوق التصوف من القول بالحلول والاتحاد وغير ذلك من الاوهام الباطلة الرديئة والعيادات القبيحة الشنيعة والاعراض عن التأدب بالاداب^۴ الشريعة وابتداع البدع المردية ودعوى استحقات الجلوس على وسادة اهل بيت العصمة والطهارة التي لا يجلسها الانبي او وصى اوشق.^۵

های ای فرعون ناموسی مکن
توشغالی، هیج طاووسی مکن
سوی طاووسان اگر پیدا شوی
عاجزی از جلوه ورسوا شوی

(۱) روضات الجنات، ص ۵۱۲ نقلاً عن رجال النیشابوری.

(۲) الكلمات المكنونة للفيض، الكلمة ۵۰.

(۴) کذا.

(۳) توحيد الصدوق ص ۱۱۵.

(۵) اقتباس عن حديث ورد في باب القضاء.

موسی وهارون چو طاووسان بدند
 زشتیت پیدا شد و رسوائیت
 چون محک دیدی سیه گشتی چو قلب
 ای سگ گرگین زشت از حرص وجوش
 غره شیرت بخواهد امتحان
 ای شفال بی جمال بی هنر
 زانکه طاووسان کنندت امتحان
 نه گرفتار بود هرکه فغانی دارد

پر جلوه بر سر رویت زدند
 سرنگون افتادی از بالائیت
 نقش شیری رفت و پیدا گشت کلب
 پوستین شیر را بر خود میپوش
 نقش شیر و آنگه اخلاق سگان
 هیچ بر خود ظن طه ووسی مبر
 خوار وی رونق بمانی در جهان
 ناله مرغ سحر خیز نشانی دارد

واما ان يقول القائل بالتوحيد، بوحدة الوجود وكثرة الموجود فيقول: ان للوجود حقيقة واحدة قائمة بذاتها وليس آثارها الا صرف المهيات ومحض الكلليات الطبيعية التي اذا حصلت للذهن يطلق عليها المفاهيم كمفهوم الارض والهواء والماء والنار والمعدن والنبات والحيوان والانسان وغير ذلك من التعيينات، واطلاق الموجود على تلك الحقيقة المستقلة بمعنى كونها نفس العينية وبحت الخارجية والشخصية وعلى غيرها وهي الممكنات والمعلولات بمعنى انها بما هياتها لا بوجوداتها مجعولات لتلك الحقيقة البسيطة الاصلية، وان لها النسبة الى الوجود الازلي بالمخلوقية والمعلولية، لا ان يكون لاجل ان لها حظاً من الوجود في نفس الأمر حتى يكون وجوداتها اموراً عينية خارجية فائضة من المبدء الديموم بالذات والماهيات حدوداً لها والمفهومات منتزعة من تعييناتها.

والفطرة السليمة بنور قدف فيها من مبدء الانوار تكفي مؤنة ابطال هذا، وكيف يكون اثر ماهو محض النور المعنوي والحياة الابدية وهو حقيقة واحدة بسيطة ازلية نفس الماهيات المتكثرة المركبة المظلمة، فانها مالم تتور بنور الوجود لانورية لها بوجه من الوجوه، بل هي ليس محض و بطلان صرف، وجعلها ليس الا باثباتها وهذا لا يكون الا باظهارها وافاضة وجودات تحصلها وتخدمها كتحصل كل مبهم بما يعينه واتحاد القوة مع فعليتها، وهل يكون اثر النور الحقيقي الا نحواً من النور؟ ودرجة من الظهور؟ «آنا امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون»^٢.

وقد روى عن سيد الاوصياء على بن ابي طالب عليه السلام في خطبة منه: انما قال لما شاء ان يكون: كن، فكان^٣.

وعن جعفر بن محمد عليهما السلام في ذيل رواية: لم يگونه مكون جل شانہ بل كَوْن الاشياء قبل كونها فكانت كما كَوْنها.^٤

(١) الثنوي: الدرر الثالث.

(٢) سورة يس: ٨٢.

(٣) في نهج البلاغة خطبة ١٨١: يقول لمن اراد كونه: «كن» فيكون. (٤) توحيد الصدوق: ٦٠.

وعن علي بن موسى الرضا عليهما السلام: الحمد لله الذي كان اذا لم يكن شياً غيرهُ وكَوْن
الاشياء فكانت كما كَوْنها. ^١

وعن ابي عبدالله عليه السلام ايضاً كما في اصول الكافي: ان الله كان اذا لا كان فخلق
الكان والمكان وخلق نور الانوار الذي نورته منه الانوار واجرى فيه من نوره الذي نورته منه الانوار
وهو النور الذي خلق منه محمداً وعلياً - الحديث - ^٢.

وغير ذلك مما ورد في الآثار المروية عن المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين بما يطول الكلام
بايراده.

وقد نسب هذا المذهب اى القول بوحدة الوجود وكثرة الوجود الى اذواق المتألمين وهم منه
براء ولناسبه خصماً.

وعكس هذا القسم وهو وحدة الوجود وكثرة الوجود باطل لا يتوهمه انسان ولا يجد له مدخلاً
في بقعة الامكان.

واما ان يذهب الى وحدة الوجود والوجود في عين كثرتها وتنظيره بوجه بعيد انه اذا كان
قبالة الشمس وبجذاتها مرآئى متعددة واجسام صقيلة ^٣ قابلة للانعكاس فاذا نظر الى تلك العكوس
واصلها بالنظرة الاولى التي يقال لها النظرة الحمقاء وجليل النظر وبادى الاعتبار وبدواللحاظ
فيقال: ان هناك شمساً، لكنه اذا نظر بالنظرة الثانية ودقيقها ولو حظت اصالة شمس السماء
ومثالية عكوسها وظليتها فلا يحكم الابان الشمس واحدة وهى عين تلك الهوية القاهرة وهذه
الاخريات ليست الاظهورات تلك الجوهرة الاصيلة وحكايات جماها وجلوات كاشفة عن شروق
وجهها وشدة نوريتها وضياء ضوئها.

اذا انت عدت المرايا، تعدداً

وما الوجه الا واحد غير انه

بسيار چه تو آينه بسيار كنى

نبود رخ اوبه جزيكى، ليك شود

زين سبب شخص آمده نزد تو سهل

سا به را تو شخص پندارى زجهل

چون برآمد شمس انشق القمر

سا به خواب آرد تورا همچون سحر

باد بين چشمى بود نوعى دگر

چشم خاكى را به خاك افتد نظر

روى عن ابي بصير عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قلت له عليه السلام اخبرنى عن الله
عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيامة؟ قال: نعم وقد راؤه قبل يوم القيامة: فقلت: متى؟ قال
عليه السلام: حين قال لهم: «الست بربكم قالوا بلى» ثم سكت عليه السلام ساعة ثم قال

(٢) الكافي، ١/٤٤٢.

(١)

(٣) كذا.

عليه السلام: وان المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيامة، الست تراه في وقتك هذا؟ قال ابو بصير: فقلت له: جعلت فداك احدث بهذا عنك؟ فقال عليه السلام: لا فانك اذا حدثت به فانكره منكر جاهل بمعنى ما نقوله ثم قدر ان هذا تشبيه كُفّر وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين، تعالى الله عما يصفه المشبهون والملحدون.^١

و بالجمله فكل مدرك محدود ليس الا ظهورا من ظهورات الاصل المحيط الودود، ثم يتفطن اللبيب ان لتلك الظهورات والأنوار اصل بسيط هو صمد قيوم متفرد ديموم اقرب الينا من حبل الوريد وابعد من الشبهة من كل بعيد.

واقول ايضاً تذكراً لارباب العقول: انه ليس يخفى على الرجل العلمي والخبير الامعى ان ادراك كل امر لا يكون الا بوجودان المدرك لما يقال انه مدرك بذاته اما بكونه عين المدرك او من شؤوناته المحاطة له كعلم النفس الشاعرة بذاتها وادراكها للصور الذهنية القائمة بها بنفس ذوات تلك الصور لا بصور اخرى غيرها، وما لم يجد الدراك ذات الشيء و نفسه فليس مدركا لعينه وعالما بحقيقته، لان العلم بالشيء هو ظهور المعلوم للعالم وانكشافه لديه، وهذا لا يكون الا بوجودانه اياه واذا لم يكن عين الشيء حاضراً لشيء فكيف يصح ان يقال ان الاول مدرك للثاني ومعلوم له بنفسه وعينه.

و بعد وضوح هذه المقدمة نقول: لما كان الوجود العيني مطلقا عين التحصل الخاص ومحض العينية الخارجية وصرف التشخيص والهذية فلا يمكن ادراكه وشهوده الا لنفسه وذاته او لوجود آخر يكون ذلك الوجود المشهود المدرك متمثلاً بين يديه وقائماً به مثل المعلول لعلته وقيام الاشراق بمشرقه. وحيث كان من المستبين عندك انك لا تقدر على شهود ذات انسان غيرك ووجدان نفسه الناطقة الباطنة عن تعيناتها الظاهرة، بل ولا وجدان تلك التعينات ايضاً بما هي في حد انفسها بل بما انتقش في قوة من قواك وحصل عندك من صور اعضائه وهيئاته وحركاته وكلما امعنت في تصور ذاته فقد ذهبت في البعد عنها واخذت في البيئونة معها لان جميع ما تصورته وحصلته مفاهيم ذهنية وضور ظلية وذات ذلك الانسان نفس حقيقته الخارجية التي لم تتجاف عن مقامها وما انخلعت عن رتبها، فلا اظنك ان تتوهم امكان شهود هوية محدودة ظلية ورقيقة اثرية وادراكها للحقيقة الاصلية المحيطة التي هي صرف الحياة الازلية ومحض العينية والنورية وهل يحيط ظل ممدود الى حد محدود بنور قهار لو كشف سبحات وجهه لاحرقت وافنت كل ظل وظهور؟.

برو اين دام بر مرغ دگر نه كه عنقارا بلند است آشيانه

فكل ما ميزته بوهمك وتصورته بعقلك فهو مخلوق لك مردود اليك^١ وليس الا حجاباً لك عن

(٢) اقتباس من حديث: كلما ميزتموه باو هامكم.....

(١) توحيد الصدوق، ١١٧.

التقرب الى بارئك وجاعلك لا يدركه بعداهم ولا يناله غوص الفطن^١ بل لا يزيده التفكير الا بعداً ولا يفيدته التعقل الا اغشية واستارا ولست بهذه الصنعة من الذين جاهدوا في سبيله بل من الذين ضلوا عن عبادة الخلاق الجليل للاعراض عن التوسل بذيل الدليل.

توکه ناخوانده ای علم سماوات
توکه نابرده ای ره درخرايات
توکه سود وزيان خود ندانی
به منزل کی رسی هيات هيات

دام نرسی به کعبه، ای اعرابی
کاین ره که تومی روی به ترکستان است
قطع این مرحله بی همهی خضر مکن
ظلمات است بترس از خطر گمراهی

وقد حصل من هذا الطرف من البيان ان كل ما تراه او تدركه باية قوة من اخرى قواك ليس الا تعينا امكانياً قد تنور بنور رشحي ووجود ظلي وليست الوجودات المحدودة الا مراتب الفيض المنبسط من الفيض البسيط الباسط، ودرجات الرحمة الواسعة من الرحمن الواسع وانت لا تقدر على شهود التعينات باسرها والاحاطة بتطورات ذلك النور المنزل من الصدر الى ساقها «انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولاً»^٢ لانها لانهاية لها «وما اوتيتم من العلم الا قليلاً»^٣ فكيف بشهود مفيضها ومنزلها والمحيط بها.

باصدهزار جلوه برون آمدي که من
باصدهزار ديده تماشا کم ترا

ومع ذلك فلا يشهد الا التجليات ولا يعاين الا الظهورات والوجودات المحدودة التي كلها اشراقات وافعال للخلاق المتعال.

يارب به که بتوان گفت این نکته که درعالم
رخساره بکس ننمود آن شاهد هرجائی

نعم يعلم منها كما مرت الذكرى ان مبدئها ومعيدها واجد لما هو اصل تلك الانوار، وهو الذي هذه الظلال رشحاته واشراقاته وآثاره وافعاله ومنشآته بنحو البساطة والاصالة وانه محيط بكل نور وفيه ء وليس بين الخالق والمخلوق شىء^٤ «الا انهم في مرة من لقاء ربهم الا انه بكل شىء محيط»^٥.

بمعنى ان الصانع العزيز المتعال بنفس ذاته البسيطة اصل قيوم لهذه الانوار الساطعة وهو المتجلى بتلك اللمعات النيرة وما يتوهم له الوساطة ان كان فليس الا معداً للقابل وشرطاً لتنوره باشراق الجاعل كما ان استعداد المعاني للوجود اللفظي متوقف على تطورها بالاطوار السابقة وظهورها

(٢) سورة الاسراء، ٣٧.

(٤) الكافي: ١١٤/١.

(١) اقتباس من نهج البلاغة خطبه ١.

(٣) سورة الاسراء، ٨٥.

(٥) سورة فصلت: ٥٤.

بالوجودات المجردة عن الغواشى الخارجية مع ان الكلام قائم بمن قام به تلك الاطوار ايضا والانسان هو العاقل المتوهم الذاكر المتخيل المتصور وهو البصير السميع الذائق الشام اللامس.

در هر چه بنگرم تو پدیدار بوده ای
ای نا نموده رخ توجه بسیار بوده ای
«وهو معكم اينما كنتم»^۱ «ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد»^۲.

يار نزدیک تر از من به من است
چه کنم با که توان گفتم که یار
فکم قد ضل من توهم الحلول والاتحاد وذهب الى اثبات الند وخاض في الاحاد، فما استضاء بنور العلم ولم يلتجى الى وثيق ركن حتى يتنبه، لان الحلول انما هو لشيء تابع في شيء اصيل، والاتحاد لامر مبهم مع شيء متعين، وليس لغير الحق العلى المتعال شيئية واصالة وانه الشيء بحقيقة الشئية كما ورد عن اهل بيت العصمة والطهارة^۳ وهذا البعد ايضا ليس الا من جهة محصورة المعلول وفيثيته، وانحطاط هو يته وعلو علته فهو محجوب عن شهود قيومه بغطاء حده وممنوع عن البلوغ الى معبوده لسديقيه وغاشية ظليته، فالحجاب لاجل القصور وفقدان الكمال ولا يكون، الا من المحجوب عن شهود العلى المتعال وان كان كل وجود مجعول صرف الربط بجاعله ومحض التعلق ببارئه ولا قوام له الا بخالقه والا لاستقل دونه وانقلب عن جوهره وكمونه «ان الله يمسك السماوات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكها من احد من بعده انه كان حليماً غفوراً»^۴.

وهل يذهب من له ادنى دراية الى حلول المجرد عن كل حد وتعين وخالق كل حال ومحل و بارئ كل نور وغسق والمحيط القيوم الذى ليس له نهاية وغاية في ظل محدود واثر مجعول محصور؟ قتل الجاهل الشقى ما اضله «استخود عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله»^۵ بل اولئك هم الشياطين بل الشيطان يجتنب عنهم والابليس يتبرء منهم والعفريت يلعنهم.

وكان فتي من جند ابليس فارتقى
تا تو بودى آدمى، ديواز پیت
چون شدی درخوى دیوى استوار
دیونزد آدمى شد بهر شر
به الامر حتى صار ابليس جنده
می دويد و می چشانید از میت
می گریزد از تو دیو، ای نابکار
از تو بگریزد که از دیوى بتر
روى عن امير المؤمنين عليه السلام فى خطبة حكى انه عليه السلام خطبها فى جامع

(۲) سورة ق: ۱۶.

(۴) سورة فاطر: ۴۱.

(۱) سورة الحديد: ۴.

(۳) الكافي، ۱/۸۳.

(۵) سورة المجادلة: ۱۹.

الكوفة: ... من لم يحلل في الاشياء فيقال هو فيها كائن، ولم ينأ عنها فيقال هو عنها بائن ولم يحل منها فيقال اين ولم يقرب منها بالالتزاق ولم يبعد عنها بالافتراق بل هو في الاشياء بلا كيفية وهو اقرب الينا من حبل الوريد^١.

وفي خطبة اخرى يذكر عليه السلام فيها ابتداء خلق السماوات والارض وخلق آدم: كائن لاعن حدث، موجود لاعن عدم، مع كل شىء لا بمقارنته، غير كل شىء لا بمزايلة^٢.

وفي اخرى في التوحيد: ليس في الاشياء بوالج ولا منها بخارج^٣.

وفي اخرى: سبق في العلوفلا (شىء) اعلى منه وقرب في الدنوفلا شىء اقرب منه^٤.

وفي اخرى: لم يتقدمه وقت ولا زمان ولم يتعاوره زيادة ولا نقصان بل ظهر للعقول بما ارانا من علامات التدبير المتقن والقضاء المبرم^٥.

وفي اخرى منها: تعالى عما ينحله المحددون من صفات الاقدار ونهايات الاقطار وتائل المساكن وتمكن الاماكن فالحد لخلقه مضروب والى غيره منسوب^٦.

وفي اخرى: لا يدرك بوهم ولا يقدر بفهم، ولا يشغله سائل، ولا ينقصه نائل ولا ينظر بعين ولا يحده بأين ولا يوصف بالازواج ولا يخلق بعلاج ولا يدرك بالحواس ولا يقاس بالتاس الذى كلم موسى تكليماً واره من آياته عظيماً، بلا جوارح ولا ادوات ولا نطق ولا لهوات بل ان كنت صادقاً ايها المتكلف لوصف ربك فصف جبرائيل وميكائيل وجنود الملائكة المقربين في حجرات القدس مرجحين^٧ متوله عقولهم ان يحدوا احسن الخالقين^٨.

وفي غير ذلك من مآثوراته ومآثورات اولاده الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين الواردة على سبيل بيان البراهين وارشاد المسترشدين باحسن التبيين ما ان تأمله من هواهل التأمل لاغناه عن ارشاد كل مرشد وتكليف المرادة الى كل دليل ومعلم، فانهم الذين اسسوا اساس الدين القويم وشيدوا اركانه بما ايدهم به رب العالمين وهم الذين نشروا التوحيد في قلوب الموحدين وقطعوا اصول الشبهات التى اصلتها اولياء الشياطين وروجتها اوهام المضلين ان ذكر الخير فهم اصله ومعدنه^٩.

شرح مجموعته گل مرغ سحر داند وبس نه كه هر كوو رقى خواند معانى دانست

ولا يوجد عند غيرهم شىء من الحق الا وهو ملتقط من بساط اجناسهم ومستفاد من

(١) البحار، ٢٩٥/٤ نقلاً عن التوحيد للصدوق: ٧٨. (٢) نهج البلاغة، خطبة ١.
(٣) نهج البلاغة: خطبة ١٨٩. (٤) نهج البلاغة: خطبة ٤٨.
(٥) نهج البلاغة: خطبة ١٧٧. (٦) نهج البلاغة، خطبة ١٥٨.
(٧) على وزن مقشعرين اى خاضعين. منه ره. (٨) نهج البلاغة، خطبة ١٧٧.
(٩) اقتباس من الزيارة الجامعة الكبيرة.

طرف تبيانهم ورشح من رشحات بركاتهم.^١

اين همه قول وغزل تعبیه در منقارش

بلبل از فيض گل آموخت سخن ورنه نبود

وعليك يا اخا الحقيقة ولا بس الشريعة وسالك الطريقة بمتابعة المآثر الولوية وملازمة الآثار الواردة عن الائمة المهتدية والاستشراق بالانوار العلوية، واياك والركون الى الاهواء المضلة واوهام المتصوفة والمتفلسفة الذين لم يستضيئوا باضواء الحكمة ولم يقدحوا بزناد العلوم الثاقبة، فكانوا كالانعام السائمة والصخور القاسية وذهبوا الى مالا ينبغي الذهاب اليه في جاهلية التصوف وهيمان الفلسفة ولا في ايمان العرفان واسلام الحكمة لما اشتبه عليهم الفيض بالمفيض والاثربالمؤثر والمجوعول بالجاعل فذلك مبلغهم من العلم وهم يزعمون انهم من اصحاب التمييز والراسخون في العلم ولم يصلوا بعد الى معرفة الوجه وهم يحسبون انهم قد شهدوا والحقيقة وذى الوجه.

عارف از پرتومی در طمع خام افتاد

عكس روى توجه درآينه جام افتاد

عكسى از پرتووى بر رخ افهام افتاد

جلوه اى كرد رخس روزازل زير نقاب

يك فروغ رخ ساقى است كه در جام افتاد

اين همه عكس مى و نقش مخالف كه نمود

احول از چشم دو بين در طمع خام افتاد

پاك بين از نظرباك به مقصود رسيد

روى عن سلمان الفارسى رضى الله تعالى عنه فى حديث يذكر فيه قدوم الجاثليق المدينة مع مائة من النصرارى بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسؤاله ابا بكر عن مسائل لم يجبه عنها وارشد بعد ذلك الى امير المؤمنين على ابن ابي طالب صلوات الله وسلامه عليه، فسأله عنها فاجابه فكان فى ما سأله ان قال له: اخبرنى عن وجه الرب تبارك وتعالى فدعا عليه السلام بنارٍ وحطب فاضرمه فلما اشتعل قال على عليه السلام: اين وجه هذه النار يا نصرانى؟ قال النصرانى هى وجه من جميع حدودها، قال على عليه السلام: هذه النار مدبرة مصنوعة لا يعرف وجهها وخالقها لا يشبهها والله المشرق والمغرب فايما تولوا فثم وجه الله لا يخفى على ربنا خافية - الحديث -^٢.

وقد ورد عن مكمن الاسرار ومشرق الانوار الامام الثامن والبرهان القائم والفاروق الحاكم على اهل الملل بحججها حين تئيت له وسادة جده وجلس عليها فيما كلم به عمران الصابى عند ما سأله بقوله: الا تخبرنى يا سيدى اهو فى الخلق ام الخلق فيه، قال الرضا عليه السلام: جل يا عمران عن ذلك، ليس هو فى الخلق ولا الخلق فيه تعالى عن ذلك وساعلمك ما تعرفه به ولا حول ولا قوة الا بالله. اخبرنى عن المرأة انت فيها ام هى فيك؟ فان كان ليس كل واحد منكما فى صاحبه فباتى شىء استدلت بها على نفسك قال عمران: بضوء بينى وبينها قال الرضا عليه السلام: هل ترى من

(١) راجع الكافي ٣٩٩/١ باب انه ليس شىء من الخلق فى يد الناس الا ما خرج من عندهم.

(٢) نفس الرحمن فى فضائل سلمان آخر الباب ١١ نقلاً عن بحار الانوار.

ذلك الضوء في المرآة اكثر مما تراه في عينك؟ قال نعم، قال الرضا: فارناه فلم يحر جواباً^١ قال الرضا عليه السلام: فلا ارى النور الا وقد ذلك ودل المرآة على انفسكما من غير ان يكون في واحد منكما ولهذا امثال كثيرة غير هذا لا يجد الجاهل فيها مقالاً والله المثل الاعلى - وساق الحديث الى ان قال - والنور في هذا الموضع اول فعل الله الذى هو نور السماوات والارض والحروف هي المفعولة بذلك الفعل.^٢

ثم من المستبين عند اهله ان التنظير بصور المرآة الزجاجية وحكايات الاجسام الصقيلة^٣ انما وقع في كلام الحكماء والعرفاء لمحض افادة ان الوجود المجعول ليس له شيئية واستقلال، والآ فكيف يقاس انعام الحق ذى العظمة والجلال وما هو صرف الربط بالجاعل المتعال، وبحت الفقر الى المنان المفضال، وتجلياته التى نشأت من صريح ذاته التى هي عين العلم الفعلى الازلى والارادة الاصلية الحققة الاطلاقية واضائت كل تعين امكانى ومظلم ازل مع اشباح تترائى عند الابصار من مقابلة امر مادم مع آخر يحاذيه من غير ارادة منه، بل لو كان المثال المرئى امراً منطبعاً فى القابل كما يظنه من هو بالانطباع قائل فهو عرض قد وجد فيه بافادة من المبدء البديع.

ومن يتوهم غير ذلك وان الوجودات الامكانية نسبتها اليه تعالى نسبة الاظلال والعكوش الى النيرات الحسية والفواعل الطبيعية التى هي مقربات للقوابل الى الجوار الحقيقى ومعدات للمحال حتى تستعد لفيض الفاعل الالهى، فقد سوى المخلوق والخالق وكأنه لم يسمع تبراء التابعين من المتبوعين حين يقولون: «تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين»^٤.

تعالى العشق عن هم الرجال وعن نعت التفرق والوصال
متى ماجل شىء عن خيال يجمل عن الاحاطة والمثال

هذا اخر ما وفقت لرسمه فى هذه الورقات اجابة لمسئول بعض اعزة الاماجد واجلة السادات وقد بقى مما لا رخصة فى رفع فدامه للعامه وحل ختامه لغير اهله لطائف من الاسرار وطرائف من الاخبار، وما اقل المستمعين لها فى هذه الاعصار.

محرم ابن هوش جزبى هوش نيست مرزبان را مشتري جز گوش نيست
داغ حسرت بردل آشفته ماند دردهاى گفتمى ناگفته ماند

ولعل الله تعالى ينفع بهذا القدر من التبيان من وفق للهداية والاستبصار انه يهدى من يشاء الى صراط مستقيم.

واكرر عليك يا صديقى وصاحبى التماسى ووصيتى اليك بالتمسك باذيال بركات اهل بيت

(١) اى لم يرد جواباً يقال: كلمته فا احارجوا بآ. منه. (٢) عيون اخبار الرضا ١/١٧٢.
(٣) كذا. (٤) سورة الشعراء: ٩٨.

الرسالة والتوسل بجبل ولا يتهم والامعان في مآثراتهم حتى تتنعم بموائد جليلة وفوائد كثيرة عظيمة واياك وتأويل افاداتهم بما يوافق مشارب المضلين وعلى ما يستحسنه الجهال من المتصوفين والسفال من المتفلسفين تقرباً الى حزب الشياطين وركونا الى زمرة الظالمين.

ظالم آن قومی که چشمان دوختند وز سخنها عالمی را سوختند
عالمی را یک سخن ویران کند روپهان مرده را شیران کند

وعليك بالقيام لنصرة ذرية النبي الختمى صلى الله عليه وآله بما تتمكن منه فان نصرتهم
نصرة اصلهم الامجد وشرعه الاسد المجد ونصرته نصره الله «ان تنصروا الله ينصركم ويثبت
اقدامكم»^١.

وفي امالي الصدوق عن علي بن موسى الرضا عليهما السلام قال عليه الصلاة والسلام: النظر
الى ذريتنا عبادة قيل له: يا بن رسول الله النظر الى الائمة منكم عبادة ام النظر الى جميع ذرية النبي
صلى الله عليه وآله وسلم؟ فقال عليه الصلاة والسلام: بل النظر الى جميع ذرية النبي عبادة.^٢

شاخ گل هرجا که می روید گل است خم مل هرجا که می جوشد مل است

اذا كان النظر اليهم عبادة فكيف يكون شأن نصرتهم وانجاح مقاصدهم المشروعة
ومساعدتهم فيما يحس به معاشهم ويحفظ به عرضهم قال تعالى: «قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة
في القربى»^٣ فلا تكونن من الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم ويقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم.

خلقى زبان به دعوى عشقش گشاده اند اى من غلام آن که دلش با زبان يکى است

و مما سنع لى فى خلال كتابة هذه الكلمات ان رأيت فى الليلة البارحة - وقد كنت كتبت
طرفاً منها وبقى طرف آخرانى مشغول بكتابتها ورسم التوصية لمتابعة آثار الائمة الهداة والاستضاءة
من انوارها - فعرض لى شخص من الاكابر وقال لى: اكتب فى هذه الدفاتر: ان مساعدة ذرية النبي
صلى الله عليه وآله فى هذه الاوان بالدنانير توازى القيام بالسيف لاقامة الدين المبين ومحاربة الكفار
ودفع اعداء المسلمين (فتنبهت من نومى الذى فاق على السهر وكان الوقت قريباً بساعة من طلوع
الفجر فعزمت على تدوين ما به امرت وقد قضيت العجب مما رأيت لاجل ان كتابتى هذه لا ينظر اليها
الاشردمة من اعزة الاحباب وطائفة قليلة عاضدتهم عواطف الرحمن بانوار الالباب وغيرهم معرضون عن
لحاظ مثل هذه الكلمات واستماع نحو هذه البيانات وراغبون من الاستيناس بالحقايق الباقية
ومستوحشون مما يتعلق بما وراء الطبيعة بل عكفوا على الزخارف والتماثيل وترويج ابناء الله وواصحاب.
الاباطيل ولم يركنوا الا الى الغواسق المظلمة وامتعة الدار الفانية وصار كل متاع دنوى عندهم من

(٢) امالى الصدوق: ١٧٦ المجلس ٤٩.

(١) سورة محمد: ٧.

(٣) سورة الشورى: ٢٣.

المنزلة بحيث يختارونه على جل الالاء الجسيمة الاخروية وجملة النعم الغير الزائلة فالوا عن الصراط المستقيم و وقعوا في خطر عظيم وخيم واذا ذكروا بشيء من الحق تجافوا عن التذكر و صرفوا انفسهم عن التفكير والتدبر وقالوا كجهال الامم السابقين «ان هذا الا اساطير الاولين وما نحن به بمؤمنين»^١
در تو هست اخلاق آن پيشنيان چون نمى ترسى كه باشى توهمان
فانساهم الشيطان عند ذلك طريقة المواساة وسلوك سبيل الطاعات وصلة الاقارب واداء حقوق العظماء واكابر السادات.

قال الله تبارك وتعالى: «ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون حتى اذا جاء ناقل باليت بنى وبينك بعد المشرقين فبئس القرين»^٢.

وقد قال ابوهم الذى سماهم المسلمين مخاطبا لقوم اضلتهم الشياطين وازلتهم عن سلوك صراط الحق والتمسك بحبل الله المتين والاهتداء بنور الايمان واليقين: «ما هذه التماثيل التى انتم لها عاكفون»^٣ فا اتعظوا بوعظه وما اهدوا بهداه، بل اتفقوا على رفضه واجمعوا على هضمه، فكيف يرجى منهم الانصراف عن امانهم الطويلة برسم مثل هذه المرسومات والانزجار عن اقانيمهم السنية بالنظر الى هذه المسطورات.

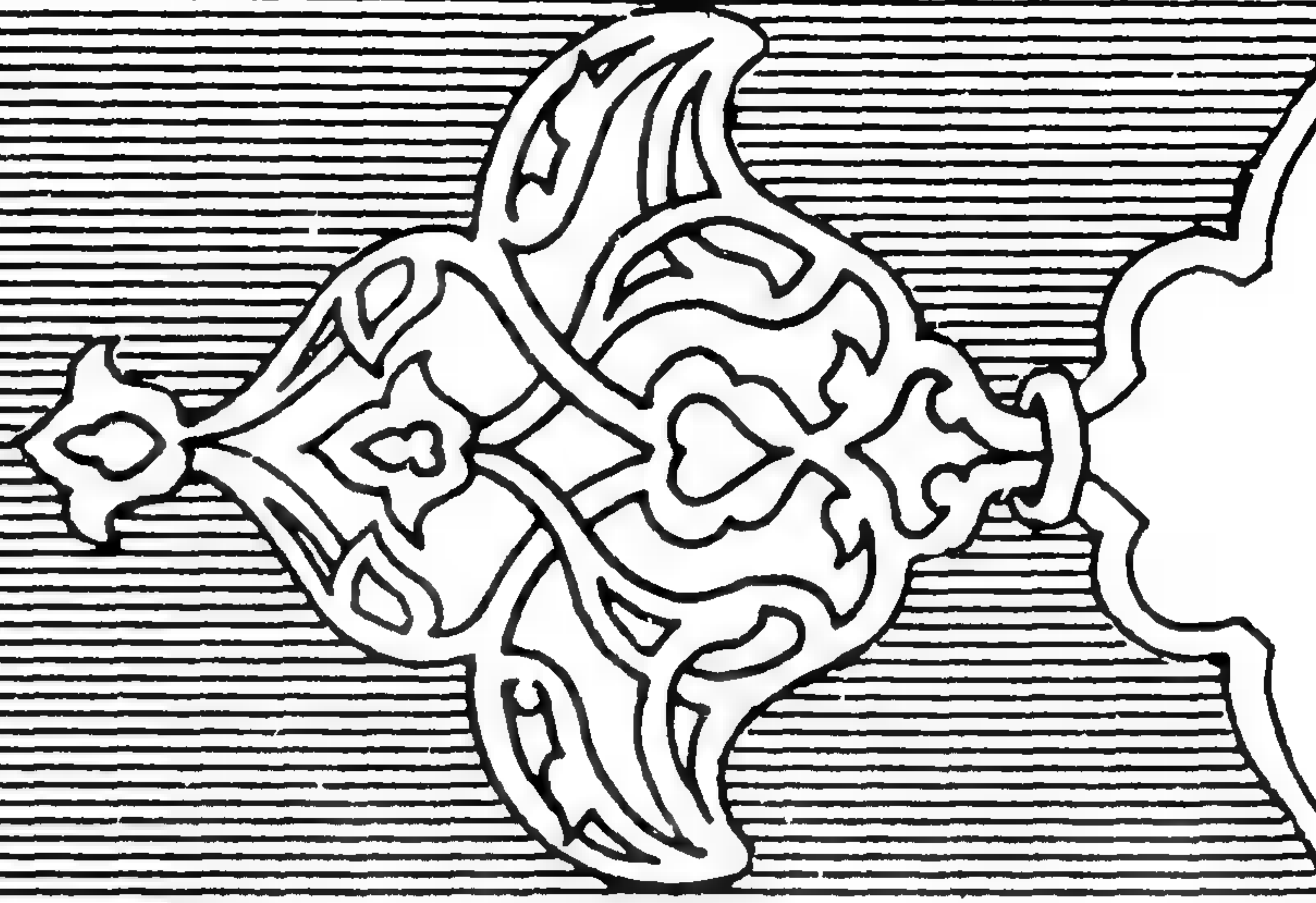
پس بيا اى هادم لذاتها اى خليل الله، كن بتها زجا
ومع ذلك كله فقد خرجنا من طور الكلام وفرأ لعل الله تعالى يحدث بعد ذلك امراً.
والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين فى اليوم الخامس
عشر من شهر ذى الحجة ١٣٣٩هـ.^٤

(١) اقتباس من آيتين: النحل: ٢٤ وهود: ٥٣. (٢) سورة الزخرف: ٣٦ - ٣٧ - ٣٨.

(٣) سورة الانبياء: ٥٢.

(٤) تم استنساخ هذه الرسالة وتصحيحها وتخريج منقولاتها فى شهر صفر الحرة سنة ١٤٠٥ ق وانا العبد الفقير رضا

الاستادى.



رسالة الولاية

للحكيم المتأله جامع المعقول والمنقول، آية الله
الحاج ميرزا احمد الآشتياني رحمه الله تعالى
(م ١٣٩٥)

بسم الله الرحمن الرحيم

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين وآله الطاهرين، حجج الله على الخلق اجمعين، واللعنة على اعدائهم الى يوم الدين.
وبعد، فيقول العبد الفقير الى رحمة ربه الغني، احمد بن محمد حسن الآشتياني، هذه وجيزة رسمتها في «الولاية» مأخوذة جملة منها من كلمات المنتسبين الى العرفان ومؤلفه مما ساقوه في هذا المقام، على حسب مسؤل بعض الاخوان والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم.
فاقول: «الولاية» كما ذكرها اهل اللغة اذا استعملت بكسر الواو فهي بمعنى الامارة والتولية والسلطان، واذا استعملت بالفتح فهي بمعنى المحبة. ويقال ايضاً: انها مأخوذة من «الولي» بمعنى القرب.

و اما بحسب الاصطلاح فهي حقيقة كلية وصفة الهية و شأن من الشؤون الذاتية التي تقتضى الظهور والله هو الولي الحميد^١. و يظهر حكمها في جميع الاشياء من الواجب والممكن، فهي رفيق الوجود يدور معه حيثما دار، وكما ان الوجود بحسب الظهور له درجات متشعبة و مراتب متفاوتة بالكمال والنقص والشدة والضعف و يحمل عليها بالتشكيك فكذلك الولاية، فانها بعد ما كانت بمعنى القرب فلها درجات متفاوتة و مراتب مختلفة بالكمال والنقص والشدة والضعف و يقال عليها بالتشكيك حتى تنتهي الى قربه تعالى بالاشياء ولا اقرب منه بها «مع كل شيء - اي بالمعية القيومية - لا بمقارنة»^٢.

ولما كان القرب امراً اضافياً نسبياً والنسبة دائماً بين شيئين فالحق المتعال جل شأنه قريب من الاشياء والاشياء قريبة منه تعالى ولكن قربه تعالى الى الاشياء اضافة اشراقية محصلة للمضاف اليه نظير اشراق الشمس الموجب لوجود النور في مقابلها، لا اضافة مقولية متوقفة على وجود الطرفين. ثم انه ليس مجرد هذا القرب مناط صحة اطلاق الولاية فانها قرب الخلاقية له تعالى والمخلوقية للاشياء، «وليس بين الخالق والمخلوق شيء»^٣. «ولو ذهبت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته ما دلتك الدلالة الا على ان خالق النملة هو فاطر النحلة»^٤. «استوى مع كل شيء»^٥.

تو توهم کرده ای از قرب حق	که طبقاً گرد دور نبود از طبق
این ندانستی که قرب اولیاء	صد کرامت دارد و کار و کیا
آهن از داود مومی می شود	موم در دستت چو آهن می بود
شاخ خشک و تر قریب آفتاب	آفتاب از هر دو کی دارد حجاب
لیک کو آن قربت شاخ طری	که ثمار پخته از وی می بری
قرب بر انواع باشد ای پسر	می زند خورشید بر کهسار و زر
لیک قربی هست بازرشید را	که از آن آگه نباشد بید زاء

(١) سورة الشورى، ٢٨ وهو الولي الحميد

(٢) نهج البلاغه، خطبه ١.

(٣) الكافي، ج ١ ص ١١٤.

(٤) نهج البلاغه، ١٤١/٢، طبع مصر، مطبعة الاستقامة، خطبه ١٨٠.

(٥) توحيد الصدوق، ٣١٥، وفيه: استوى من كل شيء.

(٦) المثنوى، دفتر الثالث، ص ١٤٨، طبع خاور.

و بيان ذلك : انه كما ان الوجود اذا تنزل يبلغ في النزول الى مرتبة تنتفي اوصافه و تختفي آثاره واحكامه حتى يسلب اسمه و يزول عنه رسمه بحيث يكون اطلاقه على مثل المتصرمات كالاصوات والحركات والقوة المحضة الهيولائية بضرب من المسامحة والعناية، فكذلك الولاية اذا نزلت وانتهت في النزول يزول حكمها و يسلب عنها اسمها فلا يقال للغوا سق والظلمات كالاحجار والامدار والفسقة والفجار اولياء الله، و ذلك لانقهار نورالوجود واوصافه و غلبة ظلمة العدم واحكامه، فاذا خرج الوجود عن ذلك المسكن و تنور بنور الايمان يظهر احكامه و يغلب اوصافه و يصير مظهراً لصفات الجمال واللطف و يتصف بالولاية على تفاوت الدرجات واختلاف المراتب.

ثم - كما ان الولاية تنقسم الى المطلقة والمقيدة لانها من حيث هي هي صفة الهية مطلقة، ومن حيث استنادها الى الانبياء والاولياء مقيدة، والمقيدة متقوم بالمطلق والمطلق ظاهر في المقيد، فولاية الأنبياء والاولياء كلهم جزئيات الولاية المطلقة، كما ان نبوة الانبياء جزئيات النبوة المطلقة - تنقسم ايضاً بالعامه والخاصة:

والاولى هي التي تعم جميع المؤمنين باصنافهم وتشمل كل من آمن بالله تعالى وعمل صالحاً بمراتبهم كما قال الله تعالى: «الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور»^٧. فان الايمان له مراتب و درجات:

منها اعتقاد جازم ثابت مطابق للواقع من دون برهان كاعتقاد المقلد المصيب، فانه ليس مستنداً وماخوذاً من البرهان وانما استناده الى مخبر صادق وقد حصل له القطع بصدقه.

ومنها ان يتصور الامر على ما هو عليه ولكنه كان مستنداً الى البرهان المفيد للقطع، وهذا اقوى وارفع من الاول كايان اصحاب الفكر واهل النظر، وكلاهما مرتبة علم اليقين.

ومنها العلم الشهودي الاشراقى المطابق للواقع المعبر عنه بالكشف الصحيح.

وهذا اقوى من المرتبتين السابقتين كايان اهل السلوك واصحاب الكشوف و يكون مرتبة عين اليقين. و كل هؤلاء اولياؤه تعالى والله تعالى وليهم، و تتفاوت درجاتهم على حسب درجات ايمانهم.

والثانية وهي الخاصة تختص بالسالكين عند فنائهم في الحق و بقائهم به علماً وشهوداً و حالاً لا علماً فقط، فالخاصة عبارة عن فناء العبد في الحق ذاتاً وصفة و فعلاً المعبر عنه بالحق

(٧) سورة البقرة: ٢٥٧.

والطمس والمحو اشارة الى توحيد الذات والصفات والافعال - بل اثرأ ايضاً -

من همان دم كه وضو ساختم از چشمه عشق چارتكبير زدم يكسره بر هر چه كه هست
ولسانها: «يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى»^٨ «ان الله يمسك السموات
والارض ان تزولا»^٩.

فالولى هو الفانى فيه تعالى الباقى به، وليس المراد بالفناء انعدام عين العبد مطلقاً بل المراد
منه فناء الجهة البشرية فى الجهة الربانية، فان العبد مبدء لافعاله وصفاته قبل الاتصاف بمقام الولاية
من حيث البشرية، وبعد اتصافه بها هو مبدءها من حيث الجهة الربانية، كما نقل عن امير المؤمنين
على بن ابي طالب عليه السلام: قلعت باب الخير بقوة ربانية^{١٠} وورد فى الحديث: فاذا احببته كنت
سمعه الذى به يسمع وبصره الذى به يبصر^{١١}.

وذلك الاتصاف لا يحصل الا بالتوجه التام الى حضرة الحق المطلق المتعالى سبحانه اذبه
يقوى جهة حقيقته فتغلب جهة خلقيته الى ان تقهرها وتفنيتها من اصلها كالقطعة من الحديد المجاورة
للنار^{١٢} فانها بسبب المجاورة والاستعداد بقبول صفات النارية والقابلية المحتفية فيها تتسخن قليلاً

(٨) سورة الفاطر: ١٥.

(٩) سورة الفاطر: ٤١.

(١٠) راجع البحار ٢٦/٢١ وامالى الصدوق/٣٠٧.

(١١) الوسائل ٥٣/٣.

(١٢) تبصره: قوله كالقطعة من الحديد... اقول: لا يخفى على اولى الدراية والنهى ان هذه التنظيرات التى
وقعت فى كلمات القوم فى مثل المقام انما هى تقريبات للمقصود الى الازهان، ومن باب ضيق مجال التعبير وفقد
العبرة الوافية ببيان المراد وليست منطبقة على المقصود على ما ينبغى ومؤدية للمطلوب كما هو حقه، فهى مقربة من
وجه ومبعدة من وجوه، وكيف لا والحديد والنار موجودان عرضيان والطولية بينهما انما هى فى وصف الحرارة وما
يتبعها من الصفات والآثار، ولكن المخلوق ايما كان انساناً او ملكاً او غيرهما فنفس ذاته من افعاله تعالى وآثاره، واثر
الشيء ليس بشىء فى قبالة، فاثر الشمس شمساً واثر النار ليس ناراً، واثر السراج ليس سراجاً، وصوت الانسان ليس
اساناً، فيتخيل انه شىء وليس بشىء، كما ورد فى اصول الكافي (ج ١/٨٣) عن الامام الصادق عليه السلام فى باب
صحة اطلاق الشىء على الله تعالى: وانه شىء بحقيقة الشىئية» اى فليس غيره تعالى شيئاً وموجوداً على الحقيقة.

سايه را تو شخص پندارى زجهل زين سبب شخص آمده نزد توسهل

چشم، هدهد ديد وجان عنقاش ديد حس چو كفى ديد ودل درياش ديد

ولما كان ذاته تعالى صرف الحقيقة الاصلية النورية الواحدة بالوحدة الحققة الحقيقية الاطلاقية التى لا مقابل

←

قليلا الى ان يحصل منها ما يحصل من النار من الاحراق والاضائة وغيرها، وقبل ذلك كانت مظلمة كدرة باردة، فاظنك بالروح الانسانية والنفس الناطقة القدسية القابلة للخلافة الالهية والوجود الحقانى بالتصفية والتسوية، فاذا سويته ونفخت فيه من روى فعقوا له ساجدين.^{١٣}

وكيف لاوقد وقع فى الآثار الماثورة ان للمقربين الى الملوك الظاهرية علامات وشواهد يعرفون بها، ويتميزون بها عن غيرهم، وهم جلالة وسلطان عندالعساكر والجنود والرعية، وكل هذا من ناحية القرب الذى لهم الى هؤلاء السلاطين، فكيف لا يكون للمتقربين الى الحق المتعال آثار السلطنة الحقيقية الحققة الالهية، وقد ورد: عبدى اطعنى حتى اجعلك مثلى اقول لكل شىء: كن فيكون، تقول لك شىء: كن فيكون^{١٤}

ثم ذلك التوجه لا يمكن الا بالمحبة الذاتية الكامنة فى العبد وظهورها لا يكون الا بالاجتناب عما يضادها ويناقضها وهوالتقوى «والله يحب المتقين»^{١٥}، «ان اكرمكم عندالله اتقيكم»^{١٦}، «قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله»^{١٧} فالمحبة هى المركب والزاد التقوى.

موانع تا نگردانى زخود دور	درون خانه دل نايدت نور
موانع چون دراين عالم چهاراست	طهارت كردن ازوى هم چهاراست
نخستين پاكى از احداث وانجاس	دوم از معصيت وزشرك ووسواس
سوم پاكى از اخلاق ذميمه است	كه با آن آدمى همچون بهيمه است

→

لها اصلا، و حقيقة الحياة الازلية الابدية التى لاثانى لها ولذلك قيل:فما ثمة شريك اصلا بل هو لفظ ظهر تحته العدم فانكرته المعرفة بتوحيد الله الوجودى فوجودات الممكنات باسرها آثار النور الحقيقى وافعاله، وذواتها صرف الفقر والربط بممسك السماوات والارض وقيوم الكل، لا اشياء لها الربط، ما للتراب ورب الارباب.

همه هرچه هستند از آن كمتزند
فنعن ما قيل:

آهن چه آتش چه لب ببند
ریش تشبیه و مشبه را بخند

(١٣) سورة الحجر/٢٩.

(١٤) راجع الجواهر السنیه فى الاحادیث القدسیة، ص ٢٨١ و ٢٨٢.

(١٥) سورة التوبة/٤.

(١٦) سورة الحجرات/١٣.

(١٧) سورة آل عمران/٣١.

چهارم پاکی سراسر است ازغیر
وجود تو همه خار است و خاشاک
وصال حق ز خلقیت جدائی است
برو تو خانه دل را فروروب
هرآنکو کرد حاصل این طهارات
تو تا خود را بکلی در نبازی
چو ذاتت پاک گردد از همه شین
کسی کو از نوافل گشت محبوب
درون جان محمود او مکان یافت

که اینجا منتهی می گرددت سیر
برون انداز از خود جمله راپاک
ز خود بیگانه گشتن آشنائی است
مهیا کن مقام و جای محبوب
شود بی شک سزاوار مناجات
نمازت کی شود هرگز نمازی
نمازت گردد آن دم قره العین
به لای نفی کرد او، خانه جاروب
ز بی یسمع و بی بیصر نشان یافت^{۱۸}

و بالجمله الفناء المذكور موجب لان يتعين العبد بتعينات الهية وصفات ربانية مرة اخرى، وهو البقاء بالحق، وهذا المقام ای مقام الولاية دائرته اكبر من دائرة النبوة ولذلك اختتمت النبوة، والولاية دائمة وجعل الولي اسما من اسماء الله تعالى دون النبي.

فالرسالة والنبوة التشريعتان لما كانتا من الصفات الكونية الزمانية فتقطعان بانقطاع زمان النبوة والرسالة، والولاية صفة الهية لا تنقطع ابداً ولا يمكن الوصول لاحد من الانبياء وغيرهم الى الحضرة الالهية الا بالولاية التي هي باطن النبوة.

نعم النبوة التعريفية وهي الانباء عن المعارف الالهية ثابتة للاولياء وبقية بقاء الولاية ای لم تنقطع مادامت الدنيا باقية وعند انقطاعها ينتقل الامر الى الآخرة.

ولما كانت الولاية اكبر حیطة من النبوة وباطنا لها شملت الانبياء والاولياء فالانبياء اولياء فانين في الحق باقين به، منبئين عن الغيب واسرار، لان الولي هو الذي فني في الحق تعالى، وعند هذا الفناء يطلع على الحقائق والمعارف الالهية فينبى عنها عند بقاءه ثانياً، وكذلك النبي لانه من حيث ولايته يطلع على الحقائق والمعارف، فينبى عنها، وهذا المقام كمقام النبوة اختصاص الهى غير كسبى.

فاول الولاية انتهاء السفر الاول، الذي هو السفر من الخلق الى الحق بازالة التعشق عن المظاهر والاغيار والخلاص من القيود والاستار، والعبور من المنازل والمقامات، والحصول باعلى

(۱۸) گلشن راز للشبستری

المراتب والدرجات.

و بمجرد حصول اليقين للشخص لا يلحق باهل هذاالمقام، ولا بحصول الكشف الشهودى ايضاً الا ان يكون موجباً لفناء الشاهد فى المشهود ومحوالعابد فى المعبود.

فلا يتوهم العارف الغير الواصل، والمشاهد بقوة استعداده للغيوب والمتصف بالصفات الحميدة والاخلاق المرضية، الغير السالك طريق الحق بالفناء عن الافعال والصفات والذات المتحقق بمقام قرب النوافل والفرائض، انه ولى واصل، لان وصوله علمى او شهودى، وهو غير واصل فى الحقيقة لكونه فى حجاب العلم والشهود، وقد قيل: العلم هو الحجاب الاكبر.

وقال صاحب كتاب الاشارات فى مقامات العارفين: من آثار العرفان للعرفان فقد قال

بالثانى^{١٩}.

و انما يتجلى الحق لمن انمحي رسمه و زال عنه اسمه، فالاولياء هم الذين تطهروا من الصفات النفسية، وتنزهوا عن الخيالات الوهمية، وتخلصوا عن القيود الجزئية و ادوا امانة وجودات الافعال والصفات والذات الى من هو مالكةا بالذات، فعند فنائهم عن انفسهم و بقائهم بالحق، يتصفون بالولاية و تحصل لهم ما هو غاية آمال العارفين.

در بيانان چون در وديوار نيست لاجرم دروى بجز انوار نيست

خانه درویش چون باشد خراب پر بود از نور ماه و آفتاب

و فى المجلد السابع عشر من بحار الانوار عن انس بن مالك قال: قالوا: يا رسول الله صلى الله عليه وآله من اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون؟ فقال (صلى الله عليه وآله): الذين نظروا الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها، فاهتموا بآجلها حين اهتم الناس بعاجلها، فاماتوا منها ما خشوا ان يميتهم، وتركوا منها ما علموا ان يتركوه، فما عرض لهم منها عارض الا رفضوه، ولا خادعهم من رفعها خادع الا وضعوه، خلقت الدنيا عندهم فما يجددونها، وخربت بينهم فما يعمرونها، وملتت (ماتت خ ل) فى صدورهم فما يحبونها، بل يهدمونها فيبنون بها آخرتهم، وبيعونها فيشترون بها ما يبق لهم، نظروا الى اهلها صرعى قد حلت بهم المثلات فما يرون اماناً دون ما يرجون ولا خوفاً دون ما يحذرون^{٢٠}.

(١٩) شرح الاشارات، ٣/٣٩٠.

(٢٠) بحار الانوار، ٧٤/١٨١، نقلاً عن اعلام الدين للديلمى.

این مدعیان در طلبش بی خبراند آنرا که خبر شد خبری بازنیا مد
وقال بعض الاعلام؛ لكل من النبوة والولاية اعتباران: اعتبار الاطلاق واعتبار التقييد اى
العام والخاص.

والنبوة المطلقة هي النبوة الحقيقية الحاصلة في الازل الباقية في الابد ولسانها كنت نبياً وآدم
بين الماء والطين^{٢١}. حلال محمد صلى الله عليه وآله حلال الى يوم القيامة وحرام محمد صلى الله عليه
وآله حرام الى يوم القيامة^{٢٢}. وهي اطلاع النبي المخصوص بها على استعداد جميع الموجودات بحسب
ذواتها وماهياتها، واعطاء كل ذى حق حقه، الذى يطلبه لسان استعداده من حيث الانبياء الذاتى
والتعليم الحقيقى الازلى.

وصاحب هذا المقام هوالموسوم بالخليفة الاعظم وقطب الاقطاب والانسان الكبير والادم
الحقيقى، المعبر عنه بالقلم الاعلى، والعقل الاول، والروح الاعظم.
وباطن هذه النبوة هي الولاية المطلقة، وهي عبارة عن حصول مجموع هذه الكمالات بحسب
الباطن في الازل وبقائها الى الابد ويرجع الى فناء العبد في الحق وبقائه به، واليه الاشارة بقوله
صلى الله عليه وآله: «انا وعلى من نور واحد»^{٢٣}.

والنبوه المقيدة هي الاخبار عن الحقائق الالهية اى معرفة ذات الحق وصفاته واحكامه، فان
ضم معه تبليغ الاحكام والتأديب بالاخلاق وتعليم الحكمة والقيام بالسياسة فهي النبوة التشريعية و
تختص بالرسالة وقس عليها الولاية المقيدة.

فكل من النبوة والولاية من حيث هي صفة الهية مطلقة ومن حيث استناده الى الانبياء
والاولياء مقيدة، والمقيد متقوم بالمطلق والمطلق ظاهر في المقيد، فنبوة الانبياء كلهم جزئيات النبوة
المطلقة، وولاية الاولياء جزئيات الولاية المطلقة^{٢٤}.

قال بعض المتأخرين: ان الولاية لما كانت صفة الهية فهي غير منقطعة ازلا وابدأ، ولا يمكن

(٢١) قال السيد الشير رحمة الله تعالى في حق اليقين: استفاض نقل هذا الحديث بين الخاصة والعامة، راجع

ص ١٨٠، ج ١، طبع النجف.

(٢٢) الكافي، ١٧/٢.

(٢٣) راجع البحار، ١/٢٥ وغاية المرام الباب الاول.

(٢٤)

الوصول لاحد من الانبياء وغيرهم الى الحضرة الالهية الا بالولاية التي هي باطن النبوة، وهذه المرتبة من حيث جامعية الاسم الاعظم لخاتم الانبياء ومن حيث ظهورها في الشهادة بتمامها لخاتم الاولياء، فصاحبها واسطة بين الحق وجميع الانبياء والاولياء، ومن امعن النظر في جواز كون الملك واسدة بين الحق والانبياء، لا يصعب عليه قبول كون خاتم الولاية الذي مظهر الاسم الجامع، واعلى مرتبة من الملائكة واسطة بينهم وبين الحق.

ثم المراد بخاتم الاولياء ليس من لا يكون بعده ولي في الزمان، بل المراد به من يكون اعلى مراتب الولاية واقصى درجات القرب مقاما له، بحيث لا يكون من هو اقرب منه الى الله تعالى، ولا يكون فوق مرتبته في الولاية والقرب مرتبة.

وهذه هي الولاية الخاصة التي تختص باهل الله الفانين في ذات الله الباقيين ببقائه، صاحب قرب الفرائض وهي قد تكون مقاماً وقد تكون حالاً.

والاولى تختص بمحمد صلى الله عليه وآله ومحمد يبين من اوصيائه وورثته بالتابعية له. واما الانبياء السابقون واوصيائهم ان حصلت لهم حصلت على ان يكون حالاً لهم لا ان يكون مقاماً. يدل على ذلك رؤيته كبرائهم في الافلاك ليلة الاسراء كلا منهم في فلك، اما بمرتبة النفسانية او العقلانية، والنفس والعقل وعقولها القدسية اولياؤه تعالى بالولاية العامة لا الخاصة، لان وجوداتهم ليست وجودات حقانية، فان الوجود الحقاني وجود جمعي الهى وهؤلاء وجوداتهم وجودات فرقيه.

نه فلك راست مسلم نه ملك را حاصل
آنچه در سر سویداى بنى آدم از اوست
وكلا منا فى المقام لا فى الحال.

فالولاية الخاصة وهي الولاية المحمدية قد تكون مقيدة باسم من الاسماء وحد من حدودها، وقد تكون مطلقة عن الحدود ومعرفة عن القيود، بان تكون جامعة لظهورات جميع الاسماء والصفات واجدة لانحاء تجليات الذات.

فالولاية المحمدية قسمان: مطلقة وكلية من حيث كلية روحه المسمى بالعقل الاول، ومقيدة وجزئية من حيث روحه الجزئى المدبر لجسده صلى الله عليه وآله، ولكل منها درجات للمقيدة بالعدة، وللمطلقة بالشدة، ويمكن ان يكون عالم من علماء امته خاتماً لولايته المقيدة ووصى من اوصيائه. خاتماً لولايته المطلقة.

وقد يطلق المطلقة على الولاية العرمة والولاية المقيدة المحمدية على الولاية الخاصة.

وبما ذكرناه يندفع التشوش والاضطراب في كلماتهم ولا يتناقض العبارات.

فنقول تفريعاً و تقريراً لما اسلفناه ان امير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام خاتم الاولياء بالولاية المطلقة المحمدية بالاطلاق الاول، اى الجامعة لظهور جميع الاسماء والصفات الواجدة لانحاء التجليات وخاتم الولاية المقيدة المحمدية بالاطلاق الثانى اى الولاية الخاصة، و عيسى بن مريم عليه السلام خاتم الولاية المطلقة بالاطلاق الثانى، اى العامة، والمهدى القائم المنتظر عجل الله تعالى فرجه خاتم الولاية المطلقة بالمعنى الاول، وخاتم الولاية بالمعنى الثانى، والفرق بينه وبين جده امير المؤمنين لما سياتى بيانه. ٢٥

اقول: ومن هذا البيان يعرف مراد صاحب الفتوحات محبى الدين العربى حيث قال فى الفصل الثالث عشر من اجوبة محمد بن على الترمذى:

الختم ختمان: ختم يختم به الولاية مطلقاً، وختم يختم به الله الولاية المحمدية فاما ختم الولاية على الاطلاق فهو عيسى عليه السلام، فهو الولي بالنبوة المطلقة فى زمان هذه الامة، وقد حيل بينه وبين نبوة التشريع والرسالة فينزل فى آخر الزمان وارثاً خاتماً لاولى بعده، فكان اول هذا الامر نبى وهو آدم وآخره عيسى اعنى نبوة الاختصاص، فيكون له حشر ان: حشر معنا وحشر مع الانبياء والرسول، واما ختم الولاية المحمدية فهو لرجل من العرب اكرمها اصلاً وبدواً، وهو فى زماننا اليوم موجود عرفت به سنة خمس و تسعين و خمسمائة، و رايت العلامة التى قد اخفاها الحق عن عيون عباده، و كشفها لى بمدينة فاس حتى رأيت خاتم الولاية فيه، وهى الولاية الخاصة لا يعلمها كثير من الناس. انتهى ٢٦

ثم قال مزيد التوضيح المقصود: الولاية صفة الالهية و شأن من الشؤون الذاتية التى تقتضى الظهور وقد اشار اليه تعالى بقوله: «وهو الولي الحميد» ٢٧ وهذه الصفة عامة بالقياس الى ما سوى الله لاستواء نسبه تعالى الى الاشياء وعن الامام موسى الكاظم عليه السلام «استوى على كل شىء، فليس شىء اقرب اليه من شىء» ٢٨ فصورته ومظهره ايضاً عامة شاملة لجميع ما سوى الله وليست

(٢٥) رسالة الولاية للقمشى ص ٣٠٢.

(٢٦) الفتوحات المكية.

(٢٧) سورة الشورى/٢٨.

(٢٨) التوحيد للصدوق/٣١٥.

صورة لجميع ما سوى الله سوى العين الثابت المحمدي صلى الله عليه وآله فصورة ذلك الاسم هي الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وآله، وقد كان صورة لاسم الله الجامع والصورة الواحدة لا تكون صورت للمتمايزين في العرض، فالاسمان في طول الترتيب، واسم الولي باطن اسم الله، لان الولاية اخفى من الالهية، فالولاية باطن الحقيقة المحمدية صلى الله عليه وآله، وتلك الحقيقة صورة للاسمين وظاهرهما، فالحقيقة المحمدية صلى الله عليه وآله مظهر الولاية المطلقة الالهية التي ظهرت باوصاف كماله ونعوت جماله وهي النبوة المطلقة الجامعة للتعريف والتشريع.

ثم ظهرت الولاية المطلقة الالهية المحمديه صلى الله عليه وآله بنعت الولاية فصارت ولي الله و خليفة رسول الله ثم ظهرت كل يوم في شأن من شؤونه وفي كل مظهر بنعت من نعوته فصارت حجج الله وخلفاء رسول الله صلى الله عليه وآله الى ان ظهرت بجميع اوصافه فصارت قائمهم ومظهر اوصافهم، وكلهم نور واحد و حقيقة واحدة واختلافهم في ظهور اوصاف حقيقتهم الاصلية وهي الولاية المطلقة الالهية المحمدية: كما ورد: اولنا محمد، اوسطنا محمد، آخرنا محمد، كلنا محمد صلى الله عليه وآله.^{٢٩}

و حينئذ فيرتفع ما يتوهم من التناقض في قولنا تارة خاتم الولاية المحمدية امير المؤمنين علي بن - ابي طالب عليه السلام و تارة انه هو المهدي الموعود المنتظر عجل الله تعالى فرجه لانها بل لانهم عليهم السلام نور واحد بالسنخ والاختلاف بالشؤون والظهورات على حسب اقتضاء الحكمة البالغة. فظهر ان ما في خاتم الولاية المحمدية هي الحقيقة النورية المحمدية التي خلعت لباس النبوة واكتست كساء الولاية وظهرت في صورة اوصيائه المعصومين، فان شئت قلت: امير المؤمنين وان شئت قلت: باي امام من الائمة المعصومين، الا ان قائمهم اولى بذلك لظهور جمعية الاوصاف فيه عليه السلام.^{٣٠}

اقول: هذه جملة من الكلمات التي ذكرها المسمون باهل العرفان في هذا المجال. ولو كان لما ذكره الحكماء الاسلاميون من القول بالعقول الطولية والانوار القاهرة والعقول العرضية المتكافئة المعبر عنهم بالمثل النورية محمل صحيح ومستندقديم فان الكبراء منهم كالمحقق الطوسي قدس سره قال في متن التجريد: واما العقل فلم يثبت دليل على امتناعه وادلة وجوده

(٢٩) راجع الغيبة للنعماني/٨٦.
(٣٠) رسالة الولاية للقمشي ص ٥-٧.

مدخوله^{٣١}. - لكان حقيقاً ان يقال: ان النور المحمدي صلى الله عليه وآله الظاهر في خاتم الانبياء وامير المؤمنين وسيدة نساء العالمين والائمة المعصومين عليهم السلام متحد بحسب الحقيقة مع تلك الانوار القاهرة الاعلين وما هو في سائر الانبياء واوصيائهم مع الانوار العرضية والمثل النورية على حسب مراتبهم.

وتدبر في الاحاديث المروية في المجلد الاول من كتاب اصول الكافي.

منها: ما ورد في باب ان الائمة عليهم السلام نور الله عزوجل عن ابي خالد الكابلي قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عزوجل: فامنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا^{٣٢}. فقال عليه السلام: يا ابا خالد النور والله الائمة من آل محمد صلى الله عليه وآله الى يوم القيامة وهم والله نور الله الذي انزل وهم والله نور الله في السموات والارض والله يا ابا خالد لنور الامام في قلوب المؤمنين و يحجب الله تعالى نورهم عن من يشاء فتظلم قلوبهم والله يا ابا خالد لا يجبن عبد ولا يتولانا حتى يطهر الله قلبه، ولا يطهر الله قلب عبد حتى يسلم لنا ويكون سلماً لنا، فاذا كان سلماً لنا سلمه الله من شديد الحساب وآمنه من فزع يوم القيامة الاكبر^{٣٣}.

وفي باب خلقه النبي صلى الله عليه وآله والائمة الطاهرين قبل خلق السموات والارض.

منها: ما عن محمد بن سنان قال: كنت عند ابي جعفر الثاني فاجريت اختلاف الشيعة، فقال: يا محمد ان الله تعالى لم يزل متفرداً بوحديته، ثم خلق محمداً وعلياً وفاطمة فكثوا الف دهر، ثم خلق جميع الاشياء فاشهدهم خلقها واجرى طاعتهم عليها وفوض امورها اليهم، فهم يحلون ما يشاؤون و يحرمون ما يشاؤون، ولن يشاءوا الا ان يشاء الله تبارك وتعالى ثم قال: يا محمد هذه الديانة التي من تقدمها مرق ومن تخلف منها محق ومن لزمها لحق، خذها اليك يا محمد^{٣٤}.

و منها ما عن المفضل قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: كيف كنتم حيث كنتم في الاظلة؟ فقال عليه السلام: يا مفضل كنا عند ربنا ليس عنده احد غيرنا في ظله خضراء نسبحه ونقدسها ونهلله ونمجده، وما من ملك مقرب ولا ذي روح غيرنا حتى بداله في خلق الاشياء فخلق

(٣١) شرح التجريد، ٢٢٩ طبع الاسلامية.

(٣٢) سورة التغابن/٨.

(٣٣) الكافي ١/١٩٤.

(٣٤) الكافي ١/٤٤١.

ما شاء كيف شاء من الملائكة وغيرهم ثم انهى علم ذلك الينا^{٣٥}.

ومنها ما عن محمد بن عبدالله عن ابي عبدالله عليه السلام قال: ان الله كان اذ لا كان، فخلق الكان والمكان، فخلق نور الانوار الذى نورت منه الانوار، واجرى فيه من نوره الذى نورت منه الانوار، وهو النور الذى خلق منه محمدا وعليا، فلم يزالانورين اولين اذ لا شىء كوّن قبلهما، فلم يزالا يجريان طاهرين مطهرين فى الاصلاب الطاهرة حتى افترقا فى اطهر طاهرين فى عبدالله وابى طالب^{٣٦}.

ومنها ما عن جابر بن يزيد قال: قال لى ابو جعفر عليه السلام: يا جابر ان الله اول ما خلق محمداً وعترته الهداة المهتدين، فكانوا اشباح نور بين يدي الله، قلت: وما الاشباح؟ قال: ظل النور ابدان نورية بلا ارواح، وكان مؤيداً بروح واحد، وهى روح القدس فيه كان يعبد الله وعترته، ولذلك خلقهم علماء بررة اصفياء يعبدون الله بالصلاة والصوم والسجود والتسبيح والتهليل، ويصلون الصلاة ويصومون ويحجون^{٣٧}.

و تدبر ايضاً فيما وقع فى الزيارة الجامعة الكبرى من قوله عليه السلام: وان ارواحكم و نوركم و طينتكم واحدة طابت و طهرت بعضها من بعض خلقكم الله انوارا فجعلكم بعرضه محققين حتى من علينا بكم^{٣٨}.

ولو تأملت فيما قرنا من اول الرسالة الى هنا، ثم تدبرت فى بقية فقرات تلك الزيارة الكاملة، لوجدتها منطبقة على جملة ما ذكرنا «والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم»^{٣٩}.

ثم ذكر بعضهم ان المبعوث الى الخلق لما كان تارة من غير تشريع وكتاب من الله تعالى، و تارة بتشريع وكتاب منه سبحانه، انقسم النبي الى المرسل وغيره، فالمرسلون اعلى مرتبة من غيرهم لجمعهم بين المراتب الثلاثة: الولاية والنبوة والرسالة. ثم مرتبة الانبياء لجمعهم بين المرتبتين: الولاية والنبوة وان كانت مرتبة ولايتهم اعلى من نبوتهم ونبوتهم اعلى من رسالتهم، لان ولايتهم جهة حقيقتهم

(٣٥) الكافي ١/٤٤١.

(٣٦) الكافي ١/٤٤٢.

(٣٧) الكافي ١/٤٤٢.

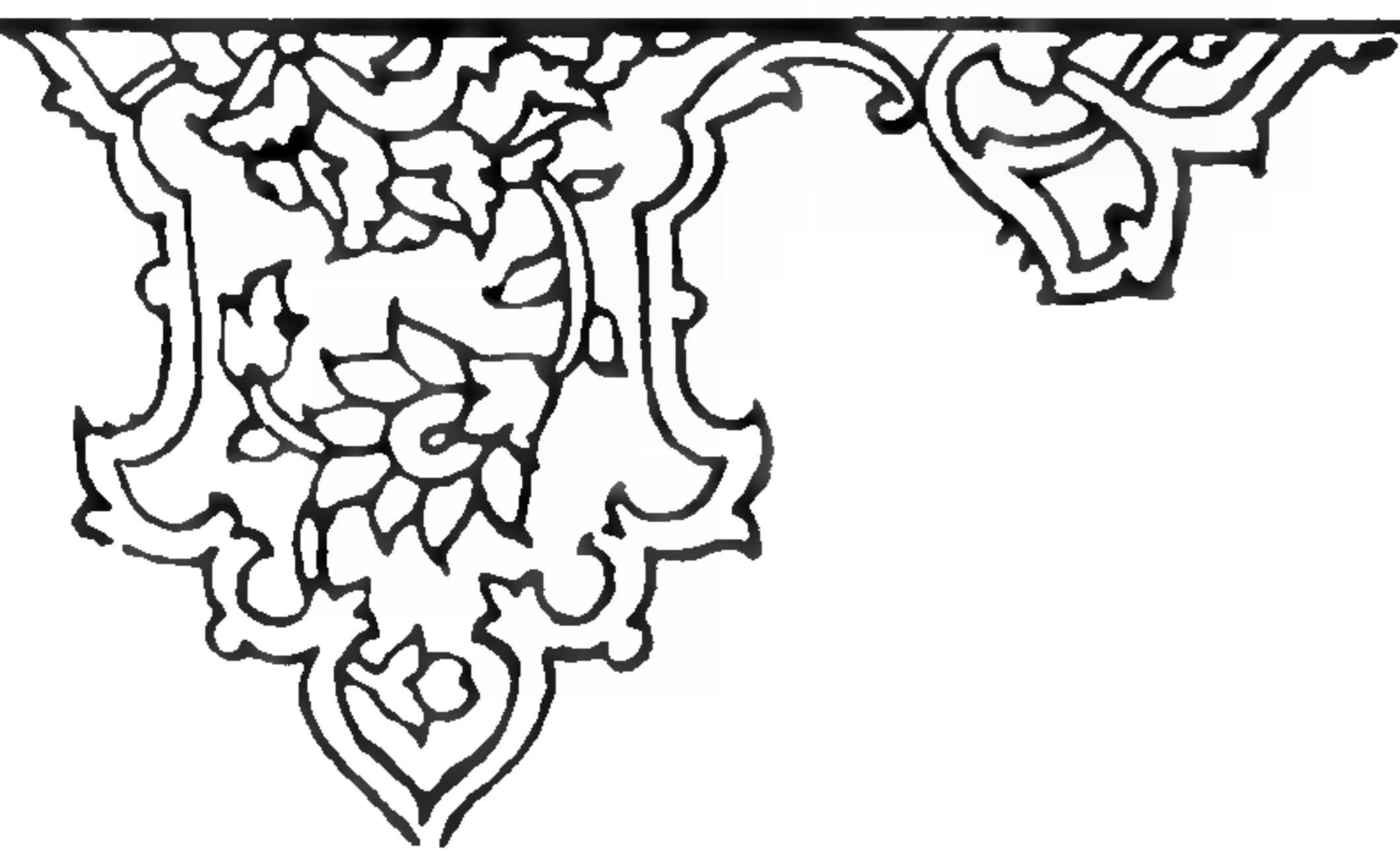
(٣٨) الفقيه ٢/٦١٣.

(٣٩) سورة النور/٤٦.

وفنائهم فيه تعالى ونبوتهم جهة ملكيتهم اذ بها تحصل لهم المناسبة بعالم الملائكة: فيأخذون الوحي منهم، ورسالتهم جهة بشريتهم المناسبة للعالم الانساني، فقام النبوة برزخ بين الولاية والرسالة، يعنى انها فوق الولاية و دون الرسالة.

هذا ما وفقت لرسمه فى هذه الاوراق وفاء ابا لميثاق واسأل الله ان يثبتنى على ولاية اوليائه الطاهرين سلام الله عليهم اجمعين والحمد لله اولاً وآخراً^{٤٠}.

(٤٠) تم استنساخ هذه الرسالة وتصحيحها وتخرىج منقولاتها بيد العبد رضا الاستادى الطهرانى فى شهر المحرم الحرام من سنة ١٤٠٥ بقم المشرفة، سلام الله على من شرفتها وآبائها الطاهرين.



هدية احمدية

فى علم البارى تعالى

للحكيم المتأله جامع المعقول والمنقول آية الله الحاج ميرزا احمد الآشيتيانى قدس سره (١٣٩٥م)

الحمد لله رب العالمين وحده لا شريك له، والصلاة على سيد المرسلين خاتم النبيين محمد وآله الطاهرين.

وبعد فيقول العبد الداخر الفانى احمد بن محمد حسن الآشيتيانى قدس سره: انه لما اثر بطريق اصحابنا الامامية رضوان الله تعالى عليهم، عن اهل بيت العصمة والطهارة وخزان العلم ومعدن الحكمة صلى الله عليهم افضل الصلاة وانميتها، مطابقاً لما دل عليه البرهان القائم، وموافقاً لما دل عليه الدليل الدائم فى نعته تعالى: عالم اذ لا معلوم^١ وورد منهم: العلم ذاته ولا معلوم^٢، وكان البلوغ الى ساحة هذا المقصد الاسنى عسيراً على كثير من الافهام، و عويصاً لطوائف من الانام، وكان من منى الله تعالى على عبده الفقير الدائر بفضلته الذى يمن به على من يشاء من عباده ما به يسهل الايمان التفصيلى بمعنى ما ورد منهم عليهم السلام على حسب الطاقة ووسع القابل.

آفتابى كزوى ابن عالم فروخت اندكى گرپيش آمد جمله سوخت

وقال الله تعالى: «واما بنعمة ربك فحدث»^٣ فرأيت ابرام طرف من البيان، واثبات جملة من الكلام بالارقام يقرب الطريق الى حسن التصديق بذلك الاصل، ويسهل سبيل الوفود الى فناء ذلك الاساس الجزل، ذكراً للنعمة وشكراً للمنة وتذكراً لخلص الاخوة، وعلى من وفق للاستبصار ان يذكرنى بالاستغفار، وهل جزاء الاحسان الا الاحسان، فانمق مستعيناً بالصمد الخالق.

اعلم يا اخا الحقيقة وصديقى فى الطريقة ان الفكر كما ورد عن مولى المتقين وامير المؤمنين صلوات الله عليه وعلى زوجته واولاده الطاهرين: مرآة صافية^٤ حاذت عالم اللب والحقيقة لان العقل - وهو ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان^٥ - سراج مضيئ وناصح امين وشرع من داخل^٦ و

(١) نهج البلاغة طبع مصر خطبة ١٤٨.

(٢) الكافي، ١/١٠٧.

(٣) سورة الضحى، ١١.

(٤) نهج البلاغة، الحكم ٤ و ٣٦٥.

(٥) الكافي، ١/١١.

(٦) مجمع البحرين، ٤ ع ق ل.

ميزان قوم غير ماحل، والفكرة توجيه بذلك البصر المعنوي ونورالسر الذي يكاد زيتته يضيئ الى وجدان السبيل لما تطلبه من المهام العلية والوقوف على المقاصد العالية السنية، واذا اخذت سراج العقل بيد بصيرتك واقتفيت اثر شعاعه واتبعته في ما يدلك وتابعته كلما يقودك ، وتضرعت الى بارئك المتفضل المنان في ازدياد نورك وابتهلت اليه في اتمام ضياء شرك . وجاهدت في سبيله بنقض العلائق الزاهقة والتنزعة عن الكثرات الماحية والاعتزاز بالوان التعينات وصحائف الدائرات، فيهديك الى طريق الرشده، ولتقمن في وادي الرشاد، وتبلغ الى المرام الاقصى والمقام الاعلى، فتشهد ان لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، وتشاهد ان الله يمك السماوات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكها من احد من بعده، وهل يمك التماثيل التي لا ثبات لها من ذواتها والتصاوير التي لا ذات لها لولا تحققها بلمعات النور القيومي الا ما هو محض التحقق وصرف العينية والتشخص؟ ام هل يحكم على امر بالثبوت او يستصح لما هو امر غيرالنور والوجود نحو من النورية والوجود الا لاستضاءته مما حقيقته عين التحقق؟ او هل يثبت ويحصل في من غير امتداد ظل الشئ والنور؟ قال اميرالمؤمنين وامام المتقين «فلا يغرنكم ما اصبغ فيه اهل الغرور فانما هو ظل ممدود الى اجل ممدود»^١.

اگر از وسوسه نفس وهو دورشوی بی شکى ره ببرى در حرم دیدارش
وانت اذا رجعت الى ذاتك وتاملت في ان ليس بقاؤك منك ، ولا تملك لنفسك نفعاً ولا ضرراً، واذا مسك قليل من الضر كيف تدعوه لجنبك او قائماً او قاعداً و تتضرع اليه متمللاً متبهلاً وجدت وعانيت ان ناصيتك بيد قيومك وحياتك وبقائك بانسجال سلسال^٢ الحياة من رشحات الحى الديموم «ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها»^٣ فاذا لوحظ الى ان تعينك هذا قد استشرق بلمعة من لمعات بحرالنور العميم، وان نفسك وانيتك برقة من بروق ذلك السناء المحيط العظيم في هذا اللحاظ يقال: ان لك وجوداً هو مرتبة من مراتب الظل الممدود «انزل من السماء ماءً فسالت اودية بقدرها»^٤ واذا شوهد ان تلك الانية المحدودة لشدة احتفاف الامكانيات بها، وكثرة انغمارها في ظلام النقائص ظلمات بعضها فوق بعض، بحيث كلما طلبها طالب وفتش عنها باحث لم يكديرها، بل لا يراها الا غواشى مظلمة وضمائم مردية، فليس في هذا المشهد الشريف الا التوجه الى حقيقة واحدة و شيئية فاردة، « هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر»^٥ وغيره محو موهوم و باطل مهزوم «كسراب بقية يحسبه الظلمان ماءً حتى اذا جاءه لم

(١) نهج البلاغة، خطبة ٨٥ طبع مصر.

(٢) انسجال، ربحته شدن، سلسال. آب شیرین، خوشگوار. منه ره

(٣) سورة هود، ٥٦.

(٤) سورة الرعد، ١٧.

(٥) سورة الحشر، ٢٣.

يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب»^١.

يك چراغ است در این خانه واز پرتووی هر کجا می نگریم انجمنی ساخته اند

فارفع رأسك ايها اللبيب من وسادة نوم الغفلة و رقدة الحسرة، ترفع بنفسك عن الهوى الى التعينات الأمكانية، سافر بطائر سرك الى شهود الحياة الصرفة الغير المحدودة والقدرة التامة القديمة الازلية الواحدة بالوحدة الحققة الحقيقية، فتبصر وتفترس ولاحظ قيام الكل بقيوم ابدى و ديموم سرمدى «قل الله خالق كل شئ ثم ذرهم في خوضهم يلعبون»^٢.

في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلام في ذيل ما اجاب به الجاثليق مما سألته عن حمل العرش: «فبعظمته ونوره ابصر قلوب المؤمنين وبعظمته ونوره عاداه الجاهلون وبعظمته ونوره ابتغى من في السماء والأرض من جميع خلائقه اليه الوسيلة بالاعمال المختلفة والاديان المشبهة فكل محمول يحمله الله بنوره و عظمته وقدرته لا يستطيع لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً فكل شئ محمول والله تبارك وتعالى المسك لهما ان تزولا والمحيط بهما من شئ وهو حياة كل شئ ونور كل شئ سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً»^٣.

قال تعالى شأنه: «الا انهم في مرة من لقاء ربهم الا انه بكل شئ محيط»^٤.

«ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد»^٥.

«وهو معكم اينما كنتم»^٦.

«لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير»^٧.

«ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا

اكثر الا هو معهم»^٨.

«وهو معهم اذ يبيتون ما لا يرضى من القول»^٩.

(١) سورة النور، ٣٩.

(٢) اقتباس من سورة الرعد، ١٦ وسورة الانعام، ٩١.

(٣) الكافي، ١/١٢٩.

(٤) سورة فصلت، ٥٤.

(٥) سورة ق، ١٦.

(٦) سورة الحديد، ٤.

(٧) سورة الانعام، ١٠٣.

(٨) سورة المجادلة، ٧.

(٩) سورة النساء، ١٠٨.

«وما تكون في شأن وما تتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل الا كنا عليكم شهودا اذ تفيضون فيه»^۱.

«وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين»^۲.

بی دلی در همه احوال خدا با او بود
اونمی دیدش و از دور خدایا می کرد
عالم به خروش لا اله الا هو ست
غافل به گمان که دشمن است او یا دوست
قال الله تعالى لموسی وهارون: «لا تخافا انی معكما اسمع واری»^۳.

وقال امام المتقین وقائد الغر المحجلین خلیفة رسول رب العالمین: «فما قطعکم عنه حجاب ولا اغلق عنکم دونه باب، وانه بكل مکان وفی کل حین و او ان ومع کل انس وجان - وساق الخطبة الشریفة الی ان قال - ولا یجته البطون عن الظهور ولا یقطعه الظهور عن البطون، قرب فناى وعلا فدننا، وظهر فبطن و بطن فعلم ودان ولم یدن - الحدیث -^۴.

یک جواز خرمن هستی نتواند برداشت
هر که در راه فنا وره حق دانه نکشت
«ومن کان فی هذه اعمی فهو فی الآخرة اعمی واضل سبیلاً»^۵.

توکز سرای طبیعت نمی روی بیرون
کجا به کوی حقیقت گذر توانی کرد
جمال یا رندارد نقاب و پرده ولیک
غبارره بنشان تا نظر توانی کرد
دلا ز نور ریاضت گر آگهی بابی
چو شمع خنده زنان ترک سرتوانی کرد
بلی

عشق ز اول سرکش و خونی بود
تا گریزد هر که بیرونی بود
زین قصه بگذرم که سخن می شود بلند

بحری است بحر عشق که هیچش کناره نیست
تا بود باقی بقایای وجود
آنجا جز آنکه جان بسپارند چاره نیست
تا بود پیوند جان وتن بجای
کی شود صاف از کدر جام شهود
کی شود مطلوب کل برقع گشای
«یا قوم انکم ظلمتم انفسکم باتخاذکم العجل فتوبوا الی بارئکم فاقتلوا انفسکم ذلکم

(۱) سورة یونس ، ۶۱ .

(۲) سورة یونس ، ۶۱ .

(۳) سورة طه ، ۴۶ .

(۴) نهج البلاغة خطبة ۱۹۰ .

(۵) سورة الاسراء ، ۷۲ .

خير لكم عند بارئكم»^١.

ثم بعد ما تأملت فيما رسمنا لك و تنورت به، فما يجب ان تتأمل فيه ايضاً بالنظر الصائب، و تستقبله بالحدس القوى البالغ، و تستطلعه بالنور القدسي، و تصادف اطرافه بلحظات البصيرة الناقدة و تعلقو وتهبط اعلامه ومهابطه بروحك وتلج خباياه بسرك وتراود مخفياته بخفائك، لعلك تبلغ الى رفرف عال وتصعد الى قصر مشيد وتقرب من بطنان ستير تستأمن فيه على سر مستور مقتنع باخفي لطائفك.

هو ان النور المعنوي والحياة الحقيقية الاصلية التي بها قيام كل نور ظلي وحياة اثرية وهي حقيقة الوجود التي لا يشوبها عدم ولا يطرؤها ظلمة حقيقة واحدة صرفة بسيطة قبال مطلق العدم والبطلان و بجيال مرسل الوصمة والنقصان فهو حق محض وحياة بحت وظهور ازلي وهاء ممجد كما هو مدلل بالبرهان و مشهود لأرباب القلوب والفرقان ومصريح به في السنة والقرآن.

«الله نور السموات والارض»^٢ «الله لا اله الا هو الحى القيوم»^٣.

اولم تنظريا صديقي الى ما ورد في الكتاب العزيز الذي هو تنزيل من حكيم حميد، كيف يصف «قبضت قبضة من اثر الرسول»^٤ الذي هو لمعة من لمعات تلك الحقيقة اللامعة واثر من آثار تلك القدرة القديرة ولا يقاس الاثر بالمؤثر ولا الرقيقة بالحقيقة.

وبعد تمهيد ما قدمناه نقول: كما ان النور المحسوس العرضي - الذي قبال الظلمة الحسية وبديل الدجى الفضائية الذي هو جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي^٥ الذي هو جزء من سبعين جزءاً من نور العرش، الذي هو جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب، الذي هو جزء من سبعين جزءاً من نور الستر - كلما يطرء على صفحة ملونة بالوان، منقشة بنقوش يظهر جميع الألوان والنقوش، ولو فرض شموله لمطلق الصفحات فهو يظهر كل ما عليها ولها من النفوش الملونة واختلافات في تلك السطوح، ولولاه لما ظهر شئى منها «كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا»^٦.

فتفطن من هذا ان ذلك النور الحقيقي المعنوي الذي ليس له حد ولا يدرك الا بالانخلاع عن كلية التعينات والبراءة عن مطلق العدم، وليس ذلك للممكن مما امكن، ولذلك من تفكر فيه تحير و

(١) سورة البقرة، ٥٤.

(٢) سورة النور، ٣٥.

(٣) سورة البقرة، ٢٥٥.

(٤) راجع سورة طه، ٩٦.

(٥) في اصول الكافي في باب ابطال الرؤية عن ابي عبدالله عليه السلام، الشمس جزء من سبعين جزءاً الخ منه راجع

الكافي، ٩٨/١.

(٦) سورة البقرة، ٢٠.

تزدق كما قيل:

انت حيرت ذى اللب وبلبلت العقولا

فيك يا اعجوبة الكون غدا الفكر كليلا

ناكصاً يخبط في عمياء لا يهدى السبيلا

كلما قدم فكرى فيك شبراً فرميلا

لا سبيل لاقل مرتبة من دياجير العدم في ساحة قدسه، ولا لادنى وصمة الفقدان محط في صقع وجوبه، قد انقهر في تلالؤ نوريته كل ظلام، واضمحل بحقيقته كل بطلان، فهو من صرافة حقيقته ولا تناهى نوريته وضيائه، واستفراق بهجته وبهائه، وانبساط تشعشع جماله ووفور...^٢ بحيث لا يطيق احد من الكروبين ان ينظر الى نور جماله الا من وراء الحجاب، ولم يطالع في مقام كبريائه ملك مقرب الا وقد صار مهيماً وحيارى وباهتا وحسيرا فليس فيه خفاء و بطون وظلمة وكمون، ولا يمكن لاسبق غسق ان يتطرق اليه بوجه، ولا لاهن شفق^٣ ان يحوم حوم لمعانه من وجه «سبق الاوقات كونه والعدم وجود»^٤ بل كلما فرض من مراتب الدياجي فقد سبقه وتمكن بدله حقيقة النور، فما الظلمة هناك الا لفظ ظهر تحته العدم وقام مقام مؤداه ضياء معظم، وكما ان الفيض المنبسط الذي فعله واثره قد ظهر به كل معدوم ووجد به كل مفهوم ففيضه الذي هو نور ازلى صمدى وحياة سرمدية ابدية ازلى بان لا يكون فيه خفاء وفقدان وبالجملة فلو فرض ان ذلك النور الديموم له مرتبة من النورية دون مرتبة فما فرض نورا تاما غير متناه في شدة النورية، بل جعل محدودا، فكل نور هو لذلك النور، لا يشذ عنه نور، فليس فيه عدم شئ بل نوره وظهوره، لكن لا ينسب ذلك الظهور الى ذاك الشئ لانه ظهور صرف مطلق لالشئ وتعين ولا لشيء دون شئ، وهو بكل شئ محيط فليس هناك سماء ولا ارض ولا غيرهما من الطبائع الممكنة ولكن هناك حقيقة نورية قد اشرقت على كل شئ واحيت كل حى، فهو اصل كل نور وحياة، ففيه تمام كل وجود بنحوالوحدة والبساطة وكمال كل كامل بوجه الاصاله والصرافة، فهو تعالى يعلم كل شئ في مرتبة ذاته المقدسة عن كل شئ من جهة ان ذاته تعالى اصل كل وجود وموجود امكاني، وخالق ومفيض لكل حياة وحى ظلى والاشياء آثار وخلائق مربوبون، فهي بوجوداتها وكمالاتها مع قصرالنظر عليها وقطعه عن الرذائل المكتسبة بالاعمال السيئة حكايات وانموزجات ورفائق وظهورات لبهاء خالقها وكمال مفيضها، «اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة»^٥ وهو تعالى يعلم ذاته بعلم هو عين ذاته الازلية وهو ظهور ذاته لذاته وانكشافها له وشهوده لذاته بذاته الذي هو محض النور الحقيقي.

(١) الاشعار من ابن ابى الحديد: راجع شرح نهج البلاغة ٥١/١٣.

(٢) هنا كلمة لا تقرء.

(٣) شفق، سرخى افق بعد از غروب آفتاب وتباه وزبون از هر چیزی است. منه ره

(٤) نهج البلاغة، خطبة ١٨١.

(٥) سورة فصلت ١٥.

فظهر ان لكل شئ من الأشياء العالية، روحا كان او نفسا او جسما اصلا واحداً هو اصل الكل وحقيقة فاردة، هي حقيقه الكل والكل آثار ورفائق وروابط وعلائق ولان ذلك الاصل الديموم عين الحياة ومحض النور ولا غشية لبحت النور والحياة عن ذاته فيعلم الكل من ذاته، فالعلم ذاته تعالى اذلا معلوم.

ونقول ايضاً مزيداً لتقرير المرام: اذا وجد موجود فكون وجوده فيضا نازلاً من سماء الرفعة و رقيقة قائمة بالحقيقة اللامتناهية لاشبهه فيه، لكن لا بد ان تتنبه ان لكل موطن احكام ولكل نحو من التحقيق لوازم واطوار فالتعين الامتدادى لوجود الجسم مثلاً أنّها هو لخصوص المقام النازل وعالم الناسوت والملك الظاهر، واما في المقام الشامخ العالى فليس جسم ولا امتداد ولا كمية ذات جهات، كما ليس هناك روح او نفس او سماء او ارض بل حقيقة نورية واحدة بالوحدة الحقّة وحياة بسيطة في محوطة البساطة والصرافة اذا تنزلت اى افاضت واثرت و اوجدت وخلقت يكون فيضه بعد مروره عن العوالم المتوسطة ووقوعه في هذا العالم الكونى جسماً ممتداً او نفساً محرّكاً مريداً، وهكذا الحال في سائر المخلوقات. قال الله تعالى: «وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم».^١

و نظير ذلك بوجه انه ليس في عقلك الاجمالى ولا التفضيلى كلمات والفاظ ولا في مثالك المقيد نعم واصوات، بل معنى بسيط ثم معانى ثم صور ثم بعد التنزل من تلك المنازل والتلون بالوان المراحل تعرض عوارض العالم اللفظى تسنح سوانح الوجود الصوتى الذى هو انزل المراتب ونعم ما قيل:

اي برده گمان كه صاحب تحقيقى واندر صفت صدق و يقين صديقى

هر مرتبه از وجود حكى دارد گر حفظ مراتب نكنى زنديقى

ثم ان الله تعالى لاحاطته التامة بكل ما جلّ وقلّ وما بطن وظهر ولانه صانع كل شئ وفاطر كل حى، وهو العالم على الحقيقة بان كل شئ كيف صنعه وما اودع فيه ولا يعلم الشئ كصانعه وفاطره الذى اثبت ذاته وركب حقيقته وافاض تمامه جزءا بعد جزء ومرتبة بعد مرتبة، فهو تعالى ابصر من كل شئ واعلم من كل عليم بكل شئ بحضور الاشياء له تعالى كلا وطرا درة وذرة ضياء وهباء جملة وفرادى، بوجوداتها التى هي عين اشراقاته تعالى ومحض انعاماته، وصرف الروابط به وبحت التعلقات منه، «فلا يخفى عليه شخوص لحظة ولا كرور لفظة ولا انبساط خطوة في ليل داج ولا غسق ساج^٢ علمه بالاموات الماضين كعلمه بالاحياء الباقين وعلمه بما في السموات

(١) سورة الحجر، ٢١.

(٢) ساج طليسان سياه: خطوة بضم خاء ما بين قدمين است ودر اينجا اين مراد است وبه فتح خاء يك مرتبه گام زدن

است. منه.

كعلمه بالارضين السفلى^١ فسبحان من لا يشغله شأن عن شأن ولم ينته اليه نظر ولم يدركه بصر ادرك
الابصار واحصى الاعيان لا تستلمه المشاعر ولا تحجبه السواتر وهو الشاهد لا بمماسة والبائن
لا بتراخي مسافة»^٢ بان من الأشياء بالقهر لها والقدرة عليها وبانت الأشياء منه بالخضوع له والرجوع
اليه، انا لله وانا اليه راجعون.

وليكن هذا اخر ما اوردناه في هذه الاوراق تذكارا لخلاصة الاحباب والاشفاق.
وعليك يا حبيبي بالتأمل في ما اهديناه لك بنظر الاعتبار والتدبر في اطرافه بعين الاستبصار،
وليكن همك التنزه عن الذين لا هم لهم الا الانكباب على الغواسق الزائلة والاغترار بالامتعة العاجلة
والاعراض عن العلوم الباقية والمعارف الحقه، كما يرشدك الى ذلك ما ورد عن الامام الناطق بالحق
جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام على ما في كتاب ارشاد الشيخ المفيد رضوان الله عليه.
احسنوا النظر في ما لا يسعكم جهله، وانصحوا لانفسكم وجاهدوا في طلب ما لا عذر لكم
في جهله، فان لدين الله اركاناً لا تنفع من جهلها شدة اجتهاده في طلب ظاهر عبادته ولا يضر من
عرفها فدان بها حسن اقتصاده، ولا سبيل لاحد الى ذلك الا بعون الله عزوجل.^٣
فلا تكن يا حبيبي فيه ممن قيل فيه:

ما هي الا ذبالة نصبت تضيئ للناس وهي تحترق
وما اثر عنه عليه السلام كما في الكافي: «مثل الحريص على الدنيا مثل دودة القز كلما
ازدادت من القز على نفسها لفا كان ابعدها من الخروج حتى تموت غما».^٤
گرد خود چون كرم پيله برمتن بهر خود چه می کنی اندازه کن
والحمد لله رب العالمين.^٥


(١) نهج البلاغة، طبع مصر، خطبة ١٥٨.

(٢) نهج البلاغة، خطبة ١٤٨ مع اختلاف يسير.

(٣) الارشاد للمفيد، ٢٦٥.

(٤) الكافي، ٣١٦/٢.

(٥) تم استنساخ هذه الرسالة وتصحيحها وتخريج منقولاتها في شهر المحرم الحرام سنة ١٤٠٥ هـ ق. وانا العبد الجاهل رضا



رسالة

قصد السبيل

في رد الجبر والتفويض

للحكيم المتأله الحاج الميرزا احمد الآشتياني رحمة الله عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله جاعل الظلمات والنور، ومبرم الخيرات والشور، ثم الذين كفروا برهم يعدلون،
ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ويقضى الله امراً كان مفعولاً والى الله ترجع
الامور.

ثم الصلاة على المتعين بالنشأتين والامر بين الامرين محمد المبعوث على الثقلين وآله انوار
العالمين وابواب الكونين وسلم تسليماً كثيراً كثيراً.

(١) اقتباس من سورة ٦/٨١/٤٢/٤٤.

و بعد فيقول العبد الدائر الفاني احمد بن محمد حسن الآشتياني: قد اختلف الكلمات في الافعال الصادرة عن العباد من الذين اتبعوا اهوائهم بغير علم ولا هدى من الله واضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل. ^١ أهى على سبيل الجبر عليهم، او التفويض اليهم، او الخير منها من بارئهم والشروع من شياطينهم؟ جل جده ومجده عما يصفون.

فقال قوم: لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمانا من دونه من شئى ■ سيجزهم وصفهم انه عليم بما يفترون. ^٢

وقال آخرون منهم: يدالله مغلولة غلت ايديهم وفضت افواههم ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان. ^٣

و زعم مشركوهم ان الشيطان اوجد شروراً وحملهم اوزاراً وقال الشيطان: لما قضى الامر ما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا انفسكم ما انا بمصرخكم ولا انتم بمصرخى انى كفرت بما اشركتمون من قبل اولئك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون. ^٤

والمأثور من معادن العلم والحكمة طبقاً لما حكم به العقل السليم وشهد به الذوق الصحيح وذهب اليه الراسخون كلا: ان لاجبر ولا تفويض ولا مجال للتشريك بل امر بين الأمرين ^٥ والأخير ساقط من البين ولا ينثلم به اصل عقلى ولا يزاحم قياساً جلياً. ^٦

فى الكافى عن ابى جعفر وابى عبدالله عليهما الصلاة والسلام بعد ما سئلا هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة: نعم اوسع مما بين السماء والارض. ^٧

و عن ابى عبدالله عليه السلام: لاجبر ولا قدر ولكن منزلة بينها فيها الحق الذى بينها لا يعلمها الا العالم او من علمها اياه العالم. ^٨

وفى الحديث القدسى: واذا قال ان الخير من عندى والشر من عند ابليس فقد جحد بوبيتى

(١) اقتباس من سورة ٥/٧٧.

(٢) اقتباس من سورة ٦/١٤٨ و ١٣٩.

(٣) اقتباس من سورة ٥/٦٤.

(٤) اقتباس من سورة ١٤/٢٢ و ٥٨/١٩.

(٥) الكافى ١/١٦٠.

(٦) المراد بالاول هو القاعدة الاولى اعنى عدم الوسطة بين النقي والأثبات، وبالثاني عدم صدور الشرور عما هو خير محض،

وقولنا: «من البين» لا يفتى لطفه لاشعاره بوجه سقوط الثالث، لانه ناش من الذهاب الى البيئونة العزلية وان فاعل الشرور مكافى لفاعل الخيرات سبحانه وتعالى عما يشركون. منه ره.

(٧) الكافى ١/١٥٩.

(٨) همان مصدر

وجعل ابليس شريكاً لى. ١

ولما كان من منن الله تعالى ما افاض في ذلك على عبده الفقير من طريق التأمل في الآيات القرآنية والمآثر الولوية، اردت اظهار طرف يسير من مواهب نعمه الجسيمة ونبذ من ايديه العظيمة، رجاءً لمزيد انعامه وبراءاً من موجبات خذلانه وقال تعالى: ومن يقترف حسنة نزد لها فيها حسناً ٢ وقال تعالى: ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البيّنات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون. ٣

فاقول وبالله المأمول: كشف الحجاب عن طلعة المرام موقوف على تقديم امور:

الأمر الأول: انه قد تقرر عند اهل التحقيق ان الماهيات الامكانية حقايق سرايية لا تأصل لها خارجاً ولا ذهنياً وانها في الخارج حدود للوجودات الخاصة متحدة بها، وفي الذهن منتزعة منها و متحدة ايضاً مع الوجود الذهني، وبحسب تنزل الفيض المقدس الى كل منزلة يظهر مرتبة من مراتب الامكانيات وعين من الاعيان. وان الوجود المنبسط الذي هو اشراقه تعالى و مشيته لاجوهر ولا عرض ولا عقل ولا نفس ولا سماء ولا ارض ولا غير ذلك من التعينات بذاته، بل يتعين بجمعها بعين تعين ما يتحد به و يرد عليه ويتحقق به لاقبله ولا بعده.

كما ان النور الحسى الوارد على الزجاجات لاسود ولا ابيض ولا اخضر ولا احمر، ويتصف بكل ذلك من شروقه على ما اتصف به بالذات واطهاره له لاقبله ولا بعده والفرق ان النور الحسى يوجب ظهور الأجسام وصفاتها عندالحس، والنورالحقيقى الذى وسع كل شىء يظهر الماهيات المدومة خارجاً بحسب نفس الأمر ولست اقول: ان الماهيات امور اعتبارية محضة ولا تحقق لها خارج الذهن اصلاً كما يتوهمه الجاهلون، بل المراد نفي تأصلها ونسبة الثبوت اليها على وجه الحقيقة، فان ذلك مستلزم للانقلاب وهو بديهي البطلان سواء كان انقلاب الماهية الى الوجود او لمرتبة منه الى اخرى بناءً على ذوق العرفاء من ان الاعيان وجودات خاصة علمية والالزم التركب فيما لا سبيل له اليه.

فا هو ثبوت و ثابت بالحقيقة هو الوجود، والماهية تابعة له في ذلك و ثابتة بنفس ذلك الثبوت، لا ان لها ثبوتاً غيرالذى للوجود حقيقة حتى يكون لكل موجود وجودان وفي دارالتقرر اصلان، فان هذا خارج عن طورالعقل و شهادة الحس والوجدان.

بل كما ان المتحصل بالأصالة هوالفصل،والجنس متحصل بالعرض بعين تحصله ذلك،

(١)

(٢) سورة الشورى: ٢٣.

(٣) سورة البقرة: ١٥٩.

والنور الحسى ظاهر بالذات والحدود ظاهرة بعين ذلك الظهور تبعاً، كذلك الماهية ثابتة بالعرض بعين الثبوت الذى للوجود حقيقة.

قال صدر المتألهين قدس سره فى الأمور العامة من الأسفار الاربعة: فالغرض ان الموجود فى الخارج ليس مجرد الماهيات من دون الوجودات العينية كما توهمه اكثر المتأخرين. انتهى كلامه رفع مقامه.^١

اقول: ولو كان الامر كما توهموه فكيف يتحد الوجود مع ما ليس الاصرف المفهوم الاعتبارى؟ وما هذه الكثرات المشاهدة التى يقال لها: أين السماء من الأرض وأين الإنسان من الحجر؟ وانت تعلم ان تلك المباشنة العزلية لا تتحقق الا بماذاتيه البينونة وتصحح الغيرية وليس ذلك الا للماهيات التى كل واحدة منها بجوهرها ومقولتها مباشرة لواحدة اخرى وآية عنها، فليس مراد المحققين نفي الكثرة على الإطلاق، بل التنبيه على عدم السبيل لها الى ساحة الحقيقة.

نعم تحقق تلك الكثرات انما هو بالفيض الواحد المتشأن بالشؤون على حسب العلم الذاتى البسيط فى عين الكشف التفصيلى والانبساط المفهومى والحب الأسمى بتعريف الكنز المخفى^٢ ثم ذلك التكثر لا يوجب تكثر الفيض و تجده بما هو فيض الحق الواحد، فان اوجب تكثر الوجودات الخاصة المتحدة مع تلك الحقايق، فالفيض واحد دائم، والمستفيض متكرر متجدد، وهو ينقلب فى الأحوال ويتشأن بها وهى لا تنقلب عليه. كل يوم هو فى شأن^٣ يديه لا ان الشؤون مختلفة عليه يبتديها. فافهم ان كنت من اهله.

آب اين جوشد مكرر چند بار عكس ماہ وعكس اختر برقرار
لكن على سبيل التحول للقابل المستكمل الى مقام عال.

از آن جانب بود ايجاد وتكميل وزاين جانب بود هر لحظه تبديل
والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والأفئدة
لعلكم تشكرون^٤.

فالليبي من شاهد وحدة الفيض ودوامه فى الكثرات المتجددة، لان كلاً يعمل على
شاكلته^٥ وعرف الارتباط بدوام تجدها وجهة ثباتها عند الحق وما كان عطاء ربك مجذوداً^٦

(١) الاسفار ١/٦٦.

(٢) اشارة الى حديث: كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان اعرف.

(٣) سورة الرحمن: ٢٩.

(٤) سورة النحل: ٧٨.

(٥) اقتباس من سورة الاسراء: ٨٤.

(٦) فى القرآن: وما كان عطاء ربك مجذوداً وفيه ايضاً: عطا غير مجذود.

وفي المأثورات عن اهل بيت العصمة والطهارة سلام الله عليهم اجمعين: اللهم انى اسألك من
متك باقدمه وكل منك قديم. ١

قال صدر المتألهين فى ذلك السفر ايضاً: فمن توقف مع الزجاجات والوانها واحتجب بها عن
النور الحقيقى ومراتبه الحقيقة التنزلية اختفى النور عنه، كمن ذهب الى ان الماهيات امور متصلة
فى الوجودات والوجودات امور انتزاعية ذهنية، ومن شاهد الوان النور وعرف انها من الزجاجات ولا
لون للنور فى نفسه عرف ان مراتبه هى التى ظهرت فى صورة الاعيان على صبغ استعداداتها، كمن
ذهب الى ان مراتب الوجودات التى هى لمعات النور الحقيقى الواجبي وظهورات للوجود الحق الاول
ظهرت فى صورة الاعيان وانصبغت بصبغ الماهيات الامكانية واحتجبت بالصور الخلقية (كذا) عن
الهوية الإلهية. ٢

الامر الثاني

ان الجاعلية والمجمولية انما هما بين الوجودات لا الماهيات، وان الجاعل التام بنفس وجوده،
جاعل والمجمول انما هو نحو وجود الشئ بالذات، واما الماهيات كما علمت هى حدود للوجودات،
والحدود مجمولة بعرض جعل المحدود وبعين جعله، واثر النور الصرف الحقيقى لا يكون الماهيات
المظلمة الذوات بالذات التى هى تباين الوجودات بسنخها وحقائقها، واثر الشئ لا يباينه بينونة
عزلة، والا لصدر كل شئ من كل شئ.

الامر الثالث

ان كل معلول بذاته فهو فى ذاته متعلق ومرتبط بعلمته، فيجب ان يكون ذاته بما هى ذاته
عين التعلق والارتباط بجاعله، والا فلو كانت حقيقته غير نفس الارتباط ويكون التعلق له حينئذ صفة
زائدة على ذاته وكل صفة زائدة على الذات فوجودها بعد وجود الذات لقاعدة الفرعية فلا يكون ما
فرضناه معمولاً بذاته معمولاً هذا خلف، بل يكون ذلك الغير مرتبطاً به وهذا المفروض معمولاً مستقل
الحقيقة مستغنى الهوية عن الجاعل.

وايضاً هذا المفروض رابطاً - وهو الذى به تعلق المجمعول بالجاعل - اما وجود فيعود الكلام اليه،
واما ماهية وقد تقرر ان ارتباط الماهيات بالجاعل انما هو بوجوداتها التى هى اشراقات الحق المتعال
ولمعات نوره و تجليات جماله وجلاله الحاصلة بنفس اضافته الاشراقية الموجبة للتحقق المضاف

(١) الاقبال: ٣٤ و ٧٧ و ١٠١.

(٢) الاسفار ١/٧٠ مع اختلاف يسير.

والمفيدة لنحو من الثبوت له لا كالأضافة المقولية المتقومة بالطرفين والمتوقفة على الأمرين.

الأمر الرابع

ان اطلاقنا للمعات والاضواء والظهورات على الوجودات المعلولة التي هي افعاله تعالى اسوة بما ورد في الكلمات الطيبات الماثورة من الاثمة الاطهار سلام الله عليهم اجمعين من جهة ان فعل الفاعل لوجود الشيء ، انما هو نحو ظهور للفاعل بذلك الفعل . فليس لاحد ان يتوهم ان نسبه تعالى الى الوجودات الامكانية التي هي مراتب فيضه الواحد نسبة الشمس الحسى الى ضوئها واشعتها و اظلالها، سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً، لظهور ان ما يكون من ذلك الضوء والنور حاصلًا لنفس الشمس فهو قائم بها قيام العرض اللازم بالموضوع وحال فيها حلولاً سريانياً، وما يكون حاصلًا في غيرها من جهة مقابلتها فهو كيفية قائمة بذلك الغير قيام العرض الزائل بموضوعه بنحو الاستعداد الحاصل في محل الحدوث، فليست هي ايضاً معلولة للنير ومسبوقة بعلم و ارادة منه .

بل الوجودات الامكانية كلها انما هي افعاله تعالى التي بجملتها ورمتها مسبوقة بالعلم الازلي والارادة الازلية، قائمة بالقدرة التامة السرمدية قياماً صدورياً و تلك الصفات متحدة في عين الوجود التام الواجبي، لانه صرف الوجود، وهو صرف الكمال، وصرف كل شىء هو ما يكون واجداً لجميع ما هو من سنخ ذلك الشىء بنحو البساطة بحيث لا يشذ منه مرتبة منه، و عارياً عن كل ما هو غيره والآن لم يكن صرفاً، فهو كل الكمال بنحو البساطة ولا يحيط به شىء ، لانه محيط بكل شىء ، والانقلاب محال .

في الكافي عن ابي جعفر صلوات الله عليه : ولا قوى بعد ما كَوْن الاشياء ولا كان ضعيفاً قبل ان يَكُون شيئاً ولا كان مستوحشاً قبل ان يبتدع شيئاً، ولا يشبه شيئاً مذكوراً، ولا كان خلواً من الملك قبل انشائه، ولا يكون منه خلواً بعد ذهابه.^١

و فيه ايضاً عن ابي عبدالله السلام: هو سميع بصير، سميع بغير جارحة، وبصير بغير آلة، بل يسمع بنفسه و يبصر بنفسه. ليس قولى: انه سميع يسمع بنفسه و يبصر بنفسه، انه شىء ، والنفس شىء ، آخر، ولكن اردت عبارة عن نفسى اذ كنت مسئولاً وافهاماً لك اذ كنت سائلاً فاقول: انه سميع ب كله لان الكل منه له بعض ولكنى اردت افهامك والتعبير عن نفسى وليس مرجعى في ذلك الا الى انه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف المعنى^٢.

واذا كان ذاته تعالى محض النور الحقيقي الغير المحدود الذى هو كل الكمال وكله الكمال، فلا

(١) ج ١/٨٨.

(٢) الكافي ١/١٠٨ مع اختلاف يسير.

يظهر بذاته الا لصريح ذاته واما ظهوره و شهوده بفعله فهو حاصل لكلي على حسب «ومن آياته خلق السماوات والارض واختلاف السنتكم واللوانكم»^١ «ان من شىء الا يسبح بحمده»^٢.

وبعد تمهيد الامور نقول:

ترتب الشرور انما هو على النقائص والامكانيات ولمكان الماهية والمحدودية اللازمة لذات الموجود الممكن، اى لكون الشىء ممكناً ومعلولاً على الاطلاق، ولخصوص مرتبة كل معلول، فان كل معلول لنفس معلوليته و دونيته من مرتبة علته يلزمه المحدودية والتناهي ولو كانت علته غير متناهية شدة وعدة ومدة، لان المعلول اثرالعلة، واثرا لشيء ء دونه قطعاً والا لما ترجح صدوره عنه على عكسه، وكل ما هو دون شىء و متنزل عنه فهو محدود، لان معنى كونه دونه، عدم بلوغه رتبته وقصوره عن قوته، والا لما تحقق به، فليس غير محدود لا يقف الى حد بل له حد لا يمكنه التجاوز عنه، ولتقيد المعلول وحصره بمرتبة خاصة يلزمه ايضاً حد خاص، ولا ريب في ان العلة منزهة عن ذلك الحصر والتحديد، لان نسبة المعلول اليها نسبة المقيد الى المطلق وهى نسبة المتناهي الى غير المتناهي، ولا مجال للانتساب في المقام تحقيقاً كما هو الشأن عند اخص الخواص. واية نسبة لما لا شئية له اصلاً ورأساً مع ما هو عين الشئية وتامامها و حقيقتها الذى^٣ كلما يقال له شىء ء فهو فيى ء منه واثره وفعله «يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى»^٤ وكيف قياس الفقر المحض مع الغناء الصرف.

«الا كل شىء ء ما خلا الله باطل»^٥

فصح ان المعلول الحيوانى مثلاً لخصوص كونه حيواناً يلزمه ايضاً حد خاص به، وان الجاعل لما افاد وجود الحيوان بسعة الحيوانية المعلومة له قبل ايجاده بعلمه الوجدانى الكمالى بكل ما يمكن وجوده تفصيلاً ولم يزد عليها لامتناعه عن قبول الزيادة امتناعاً ذاتياً لا لنقص او بخل في جهة الفاعل تعالى عن ذلك، ترتب على فقدانه هذا وعدم وجدانه لكمالات ما هو فوقه نقائص و شرور، وهذا لانه كما ان التخالف بين ماهيات الموجودات العينية انما هو بحسب ذواتها وان الانسان يباثن الحجر، لانه انسان وذاك حجر لا لامر غير ذاتيها حتى يتعلل ولم ينقطع السؤال ب (لم) و(بم)، وفي وجوداتها بمراتبها من الشدة والضعف والتقدم والتأخر، كذلك المعلوم وان لم يكن موجوداً في الحضرة

(١) الروم: ٢٢.

(٢) الاسراء: ٤٤.

(٣) صفة لما. منه ره.

(٤) الفاطر: ١٥.

(٥) قاله لبيد وهو كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله اصدق كلمة قالتها العرب.

العلمية الا للعالم به لا لنفسه بل كما هو الشأن في الصور المرآتية بناءً على الانطباع حيث انها موجودة للمرأة لا لانفسها وخصوصاً معلومات الله تعالى حيث انها مستهلكة في عين الجمع سابقاً في موطن التفصيل لاحقاً لكنه بحسب اعتبار ذاته عند تحليل العقل اياه مصحح لحكم الامكان و سائر الاحكام اللازمة له من حيث هو هو.

ثم لا اظنك ان تتوهم الحدين متميزين في الخارج لظهور ان الاول منها متخصص بالثاني تخصص الحيوان المطلق بتخصصات الانواع.

وبالجمله فليست الشرور راجعة الى الجاعل ومستندة اليه استناد الخيرات اليه لانها ليست مرتبة على ما اعطاه بل على ما لم يعطه وهو الفقدان الذي كان للمعلول ازلاً.

نعم لما كان ظهور فقدانه وتميز نقصانه بافاضة الوجود لا قبل الوجود لانه حينئذ لم يكن شيئاً مذكوراً وكان عدماً بحتاً و بطلاناً صرفاً فلم يكن واجداً لمرتبة وفاقداً لاخرى حتى يظهر فقداناته و يتميز نقائصه فعندما اوجده معطى الوجود والفاعل الحق الوهاب وما امكن وجدانه للكمال على وجه الاطلاق لانه معلول، ولا لكمالات معلول فوقه لانه دونه، ظهر قصوراته و بطلاناته، فظهور الخيرات راجع الى المفيض بالذات والى المفاض بالعرض، وصدور الشرور ثابت للمفاض بالذات و ظهورها منه لاجل الوجود وبه و بعرضه «فما اصابك من سيئة فمن نفسك»^١ وما يرد عليك من موهبة بعد موهبة لصلاحية اصل الكمال المفاض الاول وما يلزمك ويلحقك من السؤات والسيئات فهو من تبعات ذنوبك و او زارك ، التي حملها ظهر ذاتك وعملتها يداحديك. «و ذلك بما قدمت يداك وما ربك بظلام للعبيد»^٢ «وقالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين»^٣.

ولان ظهور الكل منك لاجل افاضة الوجود عليك ولولاه كما كان حد ولا ذات ولا ماهية ولا امتياز ولا كسب ولا اقتضاء ولا ظهور قال عز من قائل: «قل كل من عند الله»^٤. وفي الكافي عن ابي الحسن الرضا عليه صلوات اله العظيم العزيز قال عليه السلام قال الله تعالى: يا بن آدم انا اولى بحسناتك منك وانت اولى بسيئاتك منى عملت المعاصي بقوتك التي جعلتها فيك .

و نزيد المقام ايضاحاً ونقول: كما انه لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى وما يطلق عليه

(١) النساء: ٧٩ وفيها: وما اصابك.....

(٢) الحج: ١٠ والآية هكذا: وان الله ليس بظلام للعبيد.

(٣) المؤمنون: ١٠٦.

(٤) النساء: ٧٨.

«الوسائط» باصطلاح انما هي «معدات» لتمام الاستعداد و «شروط» معتبرة في طرف القابل و تمامية قبوله لا انها مستقلات في الابداد وصالحة لان ينسب اليها الإضافات على وجه الحقيقة. كما ورد من امام الموحدين ولسان الوحي سيد شباب اهل الجنة ابي عبدالله الحسين عليه السلام في دعائه يوم العرفة على ما في كتاب «الأقبال»: «كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر اليك^١ ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هوالمظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك، عميت عين لا تراك...»^٢.

وقد نطق به التنزيل الوارد على قلب سيد المرسلين صلى الله عليه وآله: «وهو معكم اينما كنتم»^٣ و ظاهر انها هي المعية القيومية التي له تعالى بالنسبة الى كل موجود. وبالجملة فلا واسطة في الابداد وليس ان الفيض ظهر بالتعين القلمي مثلثم القلم ظهر بغيره وهكذا، بل الذي اوجد القلم هو الذي اوجد المادة الجسمانية «قل الله خالق كل شيء وهو بكل شيء عليم»^٤.

واذا نسب شيء الى تلك الوسائط فهذا من وجهين: وجه خاص ببعض منها وهو شدة قرب ذلك القبيل منهم الى نور الانوار وكونهم من صقعه تعالى بحيث لا يشغلهم شأن عن الوله في ربهم ومعشوقهم واستهلاك تعيناتهم في شدة نوريتهم «فلا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون»^٥.

ووجه عام وهو ان مالها من القدرة والسلطان فهو كوجوداتها ظهور من ظهورات القدرة التامة والسلطنة المطلقة الالهية.

ولما ذكرنا من الوجهين ورد في التنزيل الالهي: وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى^٦ وان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يدالله فوق ايديهم^٧. والله يتوفى الانفس حين موتها^٨

(١) لا يخفى ان المنطبق على المقام هي الفقرة الاولى من كلامه عليه السلام واما الفقرات الباقية فمناسبة للوجه الأخير الاتي.

(٢) الاقبال: ٣٤٨.

(٣) الحديد: ٤.

(٤) اقتباس من الآتين: الرعد: ١٦ والانعام: ١٠١.

(٥) التحريم: ٦.

(٦) الانفال: ١٧.

(٧) الفتح: ١٠.

(٨) الزمر: ٤٢.

وقل الله يحييكم ثم يميتكم. ^١

وقل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم. ^٢

وابراء الأكمه والأبرص واحيي الموتى باذن الله. ^٣

وعلمك ما لم تكن تعلم. ^٤

والرحمن علم القرآن. ^٥

وعلمه شديد القوى. ^٦

وفنفخنا فيه من روحنا. ^٧

ولاهب لك غلاماً زكياً. ^٨

وانا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون. ^٩

وان عليكم لحافظين كراماً كاتبين. ^{١٠}

وفاتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم واتاهم العذاب به حيث

لا يشعرون. ^{١١}

وغير ذلك مما هو ظاهر للمتأمل.

فكذلك لا مؤثر في كمال من الكمالات الاالحق المتعال والذهاب الى غير ذلك جحد لما فطر

عليه القلوب وشهد به الوجدان الصحيح وقاد اليه برهان التوحيد.

ولما كانت تلك الكمالات عين الوجود لانه اذا ثبت عينيتها في الوجود التام الواجبي

والفيض المقدس ظلّه وفعله وكل موجود معلول مرتبة من مراتب ذلك الظل الممدود، «وكل

يعمل على شاكلته» ^{١٢} والفعل لا يخالف الفاعل الا بالفيضية والاصلية والمعلولية والعلية والمحدودية

وعدمها.

(١) الجاثية: ٢٦.

(٢) السجدة: ١١.

(٣) آل عمران: ٤٩.

(٤) النساء: ١١٣.

(٥) الرحمن: ٢.

(٦) النجم: ٥.

(٧) الانبياء: ٩١ - التحريم: ١٢.

(٨) مريم: ١٩.

(٩) الجاثية: ٢٩.

(١٠) الانفطار: ١١.

(١١) النحل: ٢٦.

(١٢) الاسراء: ٨٤.

وبالجمله بينونة الرقيقة والحقيقة والاثر مع المؤثر والظهور الذى صرف الربط بالظاهر وآية منه وانموزج ظلى يصح الاستدلال به عليه ويستهدى به اليه مع ما هو الظاهر به لا كحال الشئىء مع شئىء آخر تشاركاً فى الشئىة وتفارقاً فيما به التميز بين الاشياء وكل منهما يقول بلسان ذاته وبتزنى بمقالة شئىته: انا شئىء • وانت شئىء، فان هذا مناف لمقام العلة والمعلول، وخصوصاً فى حقيقة الوجود بالمعنى المقابل للظل والفعل المتعينة بذاتها والظاهرة لغيرها، بل لاغير ولا شئىء سواها لانها صرف التحقق ومحض التاصل وبحث النور ولا تكرر ولا تميز ولا تجزى ولا تركب فى صرف الشئىء «قل هو الله احد، الله الصمد»^١ وما يطلق عليه الغير اما هو العدم وليس الا البطلان المحض، واما الماهية وليست الاحداً وتعنيا لمراتب فيضه المقدس التى كلها افعاله وآثاره تعالى وفعل الشئىء كما ذكر آناً ليس الا فيئه وظهوره وظهور الشئىء • من حيث هو ظهوره ليس بشئىء والا لم يكن ظهور الشئىء بل حجاباً عنه وظهوراً لنفسه. ولا خفاء فى مغايرة الربطية والاستقلال ومباينة الاثرية والاستيثار.

واذا كان الامر فى صفات الحق الاعلى هو العينية فكذلك كمالات آثاره ومعاليه التى هى آياته ليست مغايرة مع وجوداتها حقيقة. كما ورد فى المأثورات عن المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين: «اللهم انى اسألك من كلماتك بأتمها وكل كلماتك تامة»^٢

وفى التنزيل: «بكلمة منه اسمه المسيح»^٣ «وكلمة القاها الى مريم»^٤.

وقال امير المؤمنين عليه السلام: وانما كلامه فعل منه انشاء ومثله»^٥ نعم تلك الكمالات تخفى كلما تضاعف تنزل الوجود واذا علا وقرب ودنا تبرز وتظهر كما فى النفس وما فوقها «وان من شئىء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم»^٦ والتسبيح هو التنزيه عما لا يليق وهو فرع الشعور بما لا يليق وتمييزه عما يليق.

وكما ان وجود الممكن من الحق المتعال فكذا سائر كمالاته الوجودية، وكما ان ما يترتب على الكمال الوجودى من ثوانى الكمالات راجعة بالذات الى المفيض الى المعلول بالعرض، وما هو من الفقدانات راجعة الى المعلول بالذات ولو كان ظهورها منه لاجل الوجود المفاض، لانه لو لم يكن وجود فائض لم تكن هذه الماهية ولا ظهور لذلك الفقدان الخاص بل كان كله بطلاناً صرفاً ولا تميز فى صرف العدم.

(١) سورة التوحيد

(٢) الاقبال ٣٤ و٧٧ و١٠٠.

(٣) آل عمران: ٤٥.

(٤) النساء: ١٧١.

(٥) نهج البلاغة خطبة ١٨١ طبع مصر.

(٦) الاسراء: ٤٤.

فكذلك الحال فيما يترتب على تلك الكمالات، فما يترتب على اصل قدرتك واختيارك من الأفعال الخيرية راجعة الى المفيض بالذات وما يلحقها من شرور فهو لسوء اختيارك العائد الى فقدانك وخصوص حدك الذاتي، ولو كان اصل قدرتك على ذلك الاختيار [و] ظهور اختيارك السيئ • وبرز سواتك بتقدير الجاعل واعطائه اياك القدرة والاختيار، فالقدرة والاختيار اللذان هما كما لان من الجاعل بالذات وسوء الاختيار منك لاجل حدك الذي دعاك الى ذلك الاختيار.

ونمل عليك قولاً فصلاً كلياً وهو: ان افعالك واطوارك كلها كافعال غيرك من الموجودات المحدودة ثابتة لك بمباشرتك اياها وقيامها بك، ولكن استناد الخيرات اليك بالعرض والشرور بالذات، وبالعكس في لحاظ ان ظهور الكل انما هو بالمفيض الوارد والكل مسلوب منك من حيث انت انت، لان وجودك الذي به ظهور افعالك كلها اذا قطع النظر عن كونه صرف الاضافة ومحض الربط بالجاعل الحق، باطل، فكذلك، فعلك اذ كل فعل متقوم بوجود الفاعل ففعلك في عين كونه صادراً عنك منسوباً بك حقيقة انما هو بمشيئة المبدع القديم واقداره اياك واقعاً «بجول الله وقوته اقوم واقعد» وقدرتك من آثار قدرته التامة كما ان وجودك من آثار وجوده الاتم، مع انه تعالى منزه في ذاته عما سواه ومقدس عما عداه و«ان الله لغني عن العالمين»^٢ لضرورة ان المؤثر يبرىء من حدود الآثار ويبعد عن ملابسة تعيينات الأطوار «ما لكم لا ترجون لله وقاراً وقد خلقكم اطواراً»^٣ وان كان الكل من مراتب فيضه الواحد الاطلاقى الغير المقيد بمرتبة وتعيين، والا لما انبسط على تمام المراتب وصنوف التعينات، فانت من مراتب فيضه التي هي ظهوراته وافعاله ولا ينحصر الظاهر في ظهور كما لا ينحصر النفس بالكلمات ولا الكاتب بما يديه من الاوضاع والهيئات والظاهر في الظهور، اظهر من نفس الظهور فهو الظاهر على كل الاشياء بسلطانه وعظمته والعالي عليها بجلاله وعزته والباطن لها بعلمه ومعرفته وقبلها بالقبلية السرمدية ومعها بالمعية القيومية ومنها ما الذي لا يحصى عنه «انا لله وانا اليه راجعون»^٤.

وفي نهج البلاغة عن امام المتقين صلوات الله عليه وعلى زوجته الطاهرة واولاده المعصومين: ولو ضربت في مذاهب فكرك لتبلغ غاياته ما دلتك الدلالة الاعلى ان فاطر النملة هو فاطر النخلة لدقيق تفصيل كل شئ • وغامص اختلاف كل حى، وما الجليل واللطيف والثقيل والخفيف والقوى والضعيف في خلقه الاسواء.^٥

(١) ذكر ماثور من المعصومين عليهم السلام يستحب في الصلاة عند القيام بعد السجدة الثانية.

(٢) العنكبوت: ٦.

(٣) نوح: ١٤.

(٤) البقرة: ١٥٦.

(٥) خطبة ١٨٠ طبع مصر.

وفي خطبته عليه السلام في الملاحم: الحمد لله المتجلى لخلقته بخلقه والظاهر لقلوبهم بحجته.^١
 وفي خطبة اخرى منه عليه السلام: فما قطعكم عنه حجاب، ولا اغلق عنكم دونه باب، وانه بكل
 مكان وفي كل حين واوان، ومع كل انس وجان، ولا يثلمه العطاء ولا ينقصه الحباء، ولا يستنفده سائل
 ولا يستقصيه ناثل، ولا يلويه شخص عن شخص، ولا يلهيه صوت عن صوت ولا يحجزه هبة عن سلب، ولا
 يشغله غضب عن رحمة، و(لا) توله رحمة عن عقاب ولا تجنه البطون عن الظهور ولا تقطعه الظهور عن البطون،
 قرب فناى وعلا فدنا وظهر فبطن وبطن فعلم ودان ولم يدن ولم يذر الخلق باحتيال ولا استعان بهم لكلال.^٢
 وفي اخرى منه عليه السلام ايضاً: واحد لا بعدد ودائم لا بامد وقائم لا بعمد تتلقاه الازهان لا
 بمشاعرة وتشهد له المرائى لا بمحاضرة لم تحط به الا وهام بل تجلى لها بها^٣ وبها امتنع منها واليها حاكمها^٤.
 وفي اخرى في التوحيد: لا يشمل بحد ولا يحسب بعد، انما تحدا الادوات انفسها وتشير الآلة الى
 نظائرها منعها منذ القدمة^٥ وحماتها قد الازلية وجنبتها لولا التكملة، بها تجلى صانعها للعقول وبها امتنع عن
 نظر العيون.^٦

زيادة استبصار

ليس اذا كتبت نقطة او تكلمت بهمزة ساكنة ولم تمدها مدك الالف خطأ وصوتاً نقصتاً عن
 الالف، وصانع السلاح اذا لم يزد على مادة السكين بما جعله للسيف نقص وقصر عن السيف، ثم نقص كل
 من ذلك لا يوجب تغييراً عليك ولا على السيف واذا سأل سائل لم لا يكون النقطة ممدودة كالالف؟
 فالجواب: لان النقطة نقطة وليست بالالف واذا سأل لم تكون النقطة نقطة والالف الفأ فهذا الكلام
 منه يوهم سؤالين:

احدها: لم لم يجعل النقطة الف والالف نقطة؟ وجوابه: ان النقطة لم تكن قبل ايجادها حتى تجعل
 الفأ مع استحالة الانقلاب.

والآخر: لم لم يجعل النقطة ممدودة كالالف؟ وهذا يرجع الى انه لم جعل واوجد النقطة ولم يجعل بدلها
 ايضاً الف؟ والجواب: لأن النقطة ايضاً مما يمكن وجودها في الخارج ولها مدخلية في النظام الخطى،
 والكاتب لا عاجز له عن ايجادها ولا بخل فيه عن صنعها ولا حالة منتظرة له بعد تمام الاستعداد فيما يتوقف

(١) خطبة ١٠٤ طبع مصر.

(٢) خطبة ١٩٠.

(٣) في المصدر المطبوع بمصر: بل تجلى لها وبها امتنع منها...

(٤) خطبة ١٨٠.

(٥) في المصدر: القديمة.

(٦) خطبة ١٨١.

عليه، وهو حكيم لا يمتنع عن الاجادة، ولا رجحان للالف على النقطة في جهة الافاضة.

ولو سئل لما جعل مجعول؟ فيزاح بان افاضة الوجود، احسان لا اكمل منه وهو مؤثر ومطلوب لكل شىء والفاعل جواد تام الفاعلية و يقدر على افاضات غير متناهية لانه علة غير محدودة والمعلومات ايضاً غير ممتنع الوجود.

وما اعجب امر الجهال الذين هم اراذل الخلق وسفلة الناس كيف لا يسألون عن تصوراتهم والفاظهم و كتاباتهم وحركاتهم وسكناتهم وافعال كل ذى صنعة ويرون جميع ذلك واقعاً موقعه وفي محله ومورده وغير موجب لتوجه سؤال واعتراض على المتصفين بتلك الامور و فاعليها ويعلمون ان احداً لو سأل من بان وعامر لم جعلت الجدار جداراً والسقف سقفاً والباب باباً وهكذا، لضحك المسؤول عن سؤاله هذا ولا يجيبه الا تعريضاً بمثل: ارجع الى من يداوى انفك و يصلح حالك، ولا يستر عليهم ايضاً انهم ان وقفوا على من يتمكن من مصنوعات كثيرة مختلفة الكميات وبديعة الاوضاع والاشكال، عزيزة الفوائد وقليلتها ولم يفعل شيئاً منها يعبرونه كل التعيير، واذا فعل ماله ان يفعل لم يعترض عليه احد منهم بانه لم جعل الخياط خياطاً او السيف سيفاً والاول صغيراً والآخر كبيراً والمصنوع الفلاني كروي يا وآخر مصلعاً ولو نقص عن شىء منها ما يليق خصوص ذلك الشىء وحاله بحسب ما يتصوره العارفون منهم بما يجب في نظام صنعته ومرتبة ذلك المصنوع مادة او وضعاً او زاد عليه لعيروه كل التعيير، ثم يسألون مع ذلك عن افعال الحكيم المطلق والعدل الحق الذى لا يسأل عما يفعل وله عاقبة الامور.

وقد يذهبون الى الجبر، وبرهة يميلون الى التفويض والتعطيل، فحق عليهم القول «قتل الانسان ما اكفره من اتى شىء خلقه من نطفة خلقه فقدّره ثم السبيل يستره»^١.

نعم هذا ايضاً من سوء سريرتهم ونقصهم وبعدهم عن ساحة انوار الكاملين المكملين الاوصياء الراشدين المرشدين صلوات الله عليهم اجمعين، ومن علائم يظهر بها تزوير المبطلين، فان الكامل المكمل لما كان عارفاً بكل موجود ومرتبته كما علمه الله تعالى وعرفه «وعلم آدم الاسماء كلها»^٢ لا يحكم فيه الا بما حكم به الله تعالى ويوفيه حقه في كل موطن ومقام.

اسم هرچيزى تو از دانا شنو رمز و سر علم الاسماء شنو
نزد موسى نام چو بيش بد عصا نزد خالق بود نامش ازدها
وقد اضاف الله تعالى الاعمال الى كسب العباد واختيارهم الجزئى الظاهر، فالتنزه عنه بالقول بالجبر تفريط، ونفى تعالى عنهم الاستقلال بالفعل، فالاعتداء عن الكسب الذى هو التوجه الجازم الى خلق الافعال الاختيارية بالقدرة المستقلة افراط.

(١) عبس: ٢٠.

(٢) البقرة: ٣١.

وهكذا حال اتراب الكاملين الذين اقتفوا اثرهم و تجرعوا من فواضل كأسهم واستضاءوا بانوارهم فيسمى نورهم وامامهم بين ايديهم وقد شملتهم اشعته من كل جهة، وعمتهم من كل جهة، فيخرجون بها من اغشية الظلمات ويفوزون بمقامات عاليات ويفرقون به في بحار معرفة انوار الحق المتعال «وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة»^١ «الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون»^٢.

هين مروتنها ز رهبر سر مپیچ هست بس پراقت وخوف وخطر تک مران چون مرد کشتیبان نه ای چون زبان حق نگشتی گوش باش مدتی خامش بود آن جمله گوش از سخن گویان سخن آموختن همچو موسی زیر حکم خضرو تا نگوید خضرو هدا فراق وای گل رویی که جفتش شد خریف تیرگی رفت وهمه انوار شد آن خری و مردگی یک سونهاد

پس رهی را که نرفتستی توهیچ پیر را بگزین، که بی پیر این سفر تورعیت باش چون سلطان نه ای «انصتوا» را گوش کن خاموش باش کودک اول، چون بزاید شیرنوش مدتی می بایدهش لب دوختن چون گرفتستی پیر، پس تسلیم شو صبر کن بر کار خضرای بی نفاق ای خنک زشتی که خوبش شد خریف هیزم تیره خریف نار شد در نمک سارارخر مرده فتاد

قال باب مدينة العلم صلوات الله عليه وآله الطاهرين: الناس ثلاثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهمج^٣ رعا، اتباع كل ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلتجأوا الى ركن وثيق^٤.

ولا تظن ان كل من يدعى العلم فهو من اهله، او كل من يسرد الالفاظ فهو من ابناء الحقيقة اذ كل متفلسف ومتصوف ومنافق يقدر ان يلفف العبارات المموهة و يجعلها دكانا لمعاشه ووسيلة لغزه وعلاه كما فعل غير واحد «واضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل»^٥

(١) القيامة: ٢٢.

(٢) البقرة: ٢٥٧.

(٣) الهمج بالتحريك جمع الهمجة وهو ذباب صغير كالبعوضة تسقط على وجوه الغنم والحمير واعينها منه ره اقول: لهذه

الحاشية تنمة لا تقرأ فحذفت.

(٤) نهج البلاغة، باب الحكم: ١٤٧.

(٥) المائدة: ٧٧.

چون بسی ابلیس آدم روی هست پس به هردستی نشاید داد دست
آنکه تو گنجش توهم می کنی زین توهم گنج را گم می کنی
فالمبطلون يدعون اللفظ وحده وليس لهم شيء من الحقيقة والتابعون للآئمة الاطهار سلام
الله عليهم انما تمسكوا بهم لان لهم تمام الحقيقة ويقدر ان يفعلوا ما شاؤوا بما اختصهم به ربه من
اسمائه العظمى و تحقوا به من اظلال صفاته العليا والفعل تمام القوة والظهور تمام البطون. واما
المنافقون «فما كان صلاتهم عند البيت الا مكاءاً وتصديتة»^١ فما اكثر الضجيج واقل الحجيج^٢.
وميز بين ورثة الاوصياء والتمسكين بمجبل ولاية خليفة الله الاعظم والمترجمين لكلماتهم
الطيبة و بين غيرهم من الذين يظهرون الاعتصام باذيال المعصومين وهم براء منهم بالتحقق بما
يظهرون والتخلق بما يأمر الله في كل حال.

قال الصادق عليه الصلاة والسلام: الخشية ميزان^٣ العلم والعلم شعاع المعرفة وقلب الايمان
ومن حرم الخشية لا يكون عالماً وان يشق الشعر بمشابهات العلم.^٤

حرف حکمت بر زبان ناکیم حله های عاریت دان ای سلیم
گربه دل دریافتی گفت لبش ذره ذره گشته بودی قالبش
بر در این خانه گستاخی زچست گرهمی دانند کاندرخانه کیست

تکلمة فیہا تنویر

ان المتأمل فی ما تلوناه والمستبصر بما قدمناه حق التأمل والاستبصار یعلم علماً قطعاً ان
موجودات العالم علی قسمین: نور وظلمة وحسن و سیئ و سعید و شقی و کل یرجع الی اصله و یمیل
الی مثله ولولم یکن علی الفرض ظهور عصیان ولا طاعة فاسنخه النار یمیل الی سجن و ما حقیقته من
النور الی روح و ریحان و جنة نعی، حتی ان المتکون من مادة لا یعیش ولا یتقی فیها لا یناسبها ولا
یتغذى مما لا یقاربها، وهذا وجدانی لكل لیب متأمل.

آنکه او بوده است امه هاویه هاویه آمد مرا او را زاویه
مادر فرزند چوپان وی است اصلها مرفرعه را در پی است
لکن لما كانت الحقائق لا تظهر الا بالرقائق والحکیم المطلق لا یتک بلاهاد و منذر یتهدیهم

(١) الانفال: ٣٥.

(٢) الخرائج للراوندى، المطبوع مع الاربعين للعلامة المجلسي ص ٢٥٠.

(٣) فی البحار: میراث

(٤) مصباح الشریعة الباب ٦٥ البحار ٥٢/٢.

الى ما فيه صلاحهم وينذرهم مما فيه هلاكهم والهداية لازمة للخلق والايجاد، بل عدم الایجاد رأساً
اولى بمراتب من الایجاد بل هداية «فالهما فجورها وتقوها»^١ واسر احكاما و ابقاها «ليلوكم
ايكم احسن عملاً»^٢ «ليميز الله الخبيث من الطيب»^٣.

حق فرستاد انبيا را بهر اين
مؤمن وكافر مسلمان ويهود
بود نقد وقلب در عالم روان
تا برآمد آفتاب انبياء
دشمن روز نداین قلابكان
حق قيامت را لقب زان روز كرد
تا جدا گردد از ایشان كفو دين
پيش ایشان جمله يكسان می نمود
چون جهان شب بود وما چون شب روان
گفت ای غش ذوب شو صافی بیا
عاشق روزند این زرهای كان
روز بنماید جمال سرخ و زرد

« كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين »^٤:

فان كان لك مملوكان تعلم بحسن سريرة احدهما وتحليه بملكات مرضية واخلاق فاضلة
وسوء سريرة الآخر وتحققه بملكات رذيله واوصاف دنية فانها مع تلك الحال ولولم يعمل عملاً ولم
يصدر بعد منها اثر من آثار جبلتها ورشحات خصيستها، فالاول منها مقرب ومطلوب لك والآخر
مبعد متنفر عنه، وان علم عاقل بمثل ما علمت منها لا يعير عليك في ذلك ولا يسألك عن تحبب
احدهما اليك و تبغض الآخر، لانه يعلم انك عامل معهما بمبادئ آثارهما والمبدء اقوى من الاثر
واصله ومعدنه، لكنك من باب اللطف والتفضل تمهل المسيء منهما وتقرر دستوراً وتمهد
احكاماً تبين بها ما فيه صلاحها وفي تركه هلاكها وتقدرهما على العمل بها والجرى على حسبها
بجلب الاسباب اللازمة لتلك الاعمال المطابقة لذلك الدستور فيظهر حينئذ ما هما عليه من حسن
السريرة وسوءها فتعامل حينئذ مع كل بما ظهر منه من الطاعة والعصيان لئلا يزعم المسيء انك
رجحت المحسن عليه من غير موجب للترجيح.

فكذلك تقدير الجاعل الحق العصيان للعاصي باقداره على ذلك وتهيئة الالات اللوازم له
وعدم منعه عنه وقضاؤه عليه لعلمه تعالى بانه لا يختار الا ذلك لخبائة طينه مع تبينه له سبيل الرشده
وطريق الفى بايات ظاهرة وشواهد قائمة لا يوجب جبراً ولا تفويضاً بل هو معاملة مع العبد بما
يقتضيه ذاته مع مزيد التفضل.

نعم لو كان تعالى قد قدر له ما هو خلاف مقتضى سريرته وحقيقته او جعله فرضاً بحيث

(١) الشمس: ٨

(٢) الملك: ٢

(٣) الانفال: ٣٧

(٤) البقره: ٢١٣.

لامدخلية لاقداره تعالى وتقديره وقضائه في افعاله، فالاول ملازم للاول، والثاني للثاني.

في نهج البلاغة عن اميرالمؤمنين عليه السلام حين ذكر عنده عليه السلام اختلاف الناس في الخلق والخلق: انما فرق بينهم مبادئ طينتهم وذلك انهم كانوا فلقة^١ من سبخ ارض وعذبها وحزن تربة وسهلها على حسب قرب ارضهم يتقاربون وعلى قدر اختلافها يتفاوتون^٢.

وفي الكافي عن ابي عبدالله عليه السلام: من زعم ان الله يأمر بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله ومن زعم ان الخير والشرب غير مشية الله فقد اخرج الله من سلطانه، ومن زعم ان المعاصي بغير قوة الله فقد كذب على الله ومن كذب على الله ادخله الله النار.^٣

وفيه ايضاً في حديث طويل عنه عليه السلام: ان الله تعالى لم يجبر احداً على معصيته، ولا اراد ارادة حتم الكفر من احد، ولكن حين كفر كان في ارادة الله ان يكفر، وهم في ارادة الله تعالى وعلمه ان لا يصيروا لي شياً من الخير.

قال السائل: اراد منهم ان يكفروا؟

قال عليه السلام: ليس هكذا اقول ولكني اقول علم انهم سيكفرون فاراد الكفر لعلمه فيهم وليست هي ارادة حتم بل ارادة اختيار^٤.

وقال الله تبارك وتعالى: «وكل يعمل على شاكلته»^٥.

«وذلك بما قدمت يداك»^٦.

«نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا»^٧.

«قل ان الامر كله لله»^٨.

«فمن ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله»^٩.

«ويوم ندعوا كل اناس بامامهم»^{١٠}!

(١) الفلقة كالتقطعة وزناً ومعناً، منه ره.

(٢) خطبة ٢٢٩ طبع مصر.

(٣) الكافي ١/١٥٨.

(٤) الكافي ١/١٦٢.

(٥) الاسراء: ٨٤.

(٦) الحج: ١٠.

(٧) الزخرف: ٣٢.

(٨) آل عمران: ١٥٤.

(٩) فاطر: ٣٢.

(١٠) الاسراء: ٧١.

«وجعلناهم ائمة يدعون الى النار»^۱.

«ولوردوا لعلوا لما نهوا عنه»^۲.

«وعلى الاعراف رجال يعرفون كلاً بسماهم»^۳.

«ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس»^۴.

«فاما من طفئ وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي الماوى واما من خاف مقام ربه ونهى

النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى»^۵.

«كلاً نعمة هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك»^۶.

«وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعين»^۷.

«وما ربك بظلام للعبيد»^۸.

«اياك نعبد واياك نستعين»^۹.

قدرت خود را همی بینی عیان
اندر آن جبری شوی کاین از خداست
تا همان رنجوریش در گور کرد
هست جبری بودن اینجا طمع خام
دست داری چون کنی پنهان تو چنگ
جبر تو، انکار آن نعمت بود
کفر، نعمت از کفت بیرون کند
گسب کن پس تکیه بر جبار کن
یا به پوستن رگ بگسسته ای
هین مباش اعور چو ابلیس خلق
هذا ما وفقت برسه فی هذه الوراقات، ولعل الله تعالى يجعله ذخيرة ليوم الميعاد، والله ولي

پس در آن کاری که میل استت بدان
در هر آن کاری که میل نیست خواست
هر که جبر آورد خود رنجور کرد
پایه پایه رفت بساید سوی بام
پای داری چون کنی خود را تولنگ
سمی، شکر نعمت قدرت بود
شکر نعمت، نعمت افزون کند
گرتوکل می کنی در کار کن
جبر چه بود بستن اشکسته ای
بل قضا حق است و جهد بنده حق

(۱) القصص: ۴۱.

(۲) الانعام: ۲۸.

(۳) الاعراف: ۴۶.

(۴) الاعراف: ۱۷۹.

(۵) النازعات: ۳۷ - ۴۰.

(۶) الاسراء: ۲۰.

(۷) الدخان: ۳۸.

(۸) فصلت: ۳۶.

(۹) سورة الفاتحة.

الحق وهو يهدى السبيل والحمد لله كما هو اهله وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين سنة
١٣٣٥ هـ ق. ١

(١) تم استنساخ هذه الرسالة وتصحيحها وتخراج منقولاتها في شهر ربيع المولد سنة ١٤٠٥ هـ ق وانا العاصمى رضا
الاستادى عن الله وعن والديه بحق محمد وآله الطاهرين.

یکی از رساله‌های سودمند در مبحث امامت، رساله، "نور الهدایه" تألیف ملا جلال الدین دوانی (۸۳۰ - ۹۰۸) است. این رساله در سال ۱۳۱۱ هـ ق ضمیمه کتاب "الخصائص" این بطریق و پس از آن تاریخ بخشی از آن در کتاب "آثار العجم" مرحوم فرصت شیرازی چاپ شده است.

از آنجا که مرحوم آیه الله حاج میرزا احمد آشتیانی هم به این رساله توجه داشته در دو کتاب از کتابهای خود یعنی "نامه رهبران" در بخش امامت و "لوامع الحقائق" نیز در بخش امامت قسمتی از این رساله را نقل کرده است.

مادراینجا برای اینکه فارسی زبانان از این مجموعه بی بهره نباشند رساله یاد شده را از روی چاپی که توسط دانشمند معظم و نویسنده ارجمند حجة الاسلام و المسامین جناب آقای حاج شیخ علی دوانی در سال ۱۳۷۵ هـ ق انجام شده به ضمیمه این مجموعه چاپ می‌کنیم امید است مورد عنایت مقام ولایت قرار گیریم. - بنه و کرمه

کتاب نور الهدایه

فی الامامه

للمولی المحقق جلال الدین الدوانی

قدس سره

بسم الله الرحمن الرحيم و به نستعين

حقیقت حمد مختص بجناب حضرت وجودیست که وجود و وحدت و حیات و علم و قدرت و اراده و سایر صفات کمالیه در مرتبه ذات سرمدی الصفات اوست . و مستحق افضل صلوات واسطه فیوضی است که افراد مخلوقات ارضی و سماوی و روحی و عقلی داخل نبوت مطلقه آنند . تقدست ذاته صلی الله علیه و آله و علی اصحابه التابعین ! الذین هم فی مرتبه الیقین کسائر الانبیاء السابقین صلوات الله علیهم اجمعین .

وبعد - پابند زنجیر امتداد زمان ، مرکز دایره حدثان ، گرفتار چاره بیخ ارکان ، کداسمش چون سمای عنقا بر شاخسار بود در طیران

است معروض میدارد که این لاشی تا بعدیکه آنچه معنی عقل و تمیز است در نیافته بود ؛ بمحض تقلید خود را صدیقی انگاشته تصدیق باصول و فروع دین محمدی داشت . در معتقدات تقلیدی چنان راسخ گشته که تشدد و تعصب را از جمله جهاد اکبر می پنداشت و با این مرض نفسانی که جهل مرکب عبارت از آن است مطالعه کتب درایه و روایت میکرد تا آنکه نوبت تصفح بصحاح سته که محدود جهات سته ملت سنیان است رسید و در آنجا حدیثی دید در تعریف عقل باین الفاظ که هو نور یتمیز به الحق عن الباطل و در معنی این کلام بلاغت انجام چون اندیشه تمام نمود خود را مخاطب ساخته و گفت ای نفس ان معتقدانی که داری و میدانی که حق و مطابق معنویت واقع است از روی تمیز عقلی است یا بمحض تقلید ؟

نفس جواب داد که اگر چه تقلید است اما ناشی است از امر تحقیقی و تمیز عقلی و بر این دعوی دلیل گفت : که من مقلد فلان مجتهدم در معتقدات خود و جمله معتقدات او حق است زیرا که ناشی است از تمیز عقلی پس معتقدات من همه حق باشد و صورت این استدلال اگر چه در اول حال بحلیه کمال آراسته پنداشت لکن چون بمیزان عقل (تامل) در آورد وزنی نداشت پس باز خود را در پله معارضه انداخته از نفس پرسیدم که اعتقاد تو در حق مجتهد چیست ؟

تواند بود که خطائی در معتقدات خویش از او واقع شود یا نه؟ نفس اختیارشق ازل کرد پس بدو گفتم که بدین تقدیر دلیلی که برای حقیقت معتقدات خویش ترتیب دادی حق نباشد چه هر که واقع الخطا باشد جمله معتقدات او یقین نشاید کرد که بر صواب و مطابق واقع باشد و این قیاس منتج این است که جمله معتقدات متعال حق نباشد و نیز بر تقدیر حقیقت دایل مذکور لازم

آید که معتقدات هر مات و دینی حق باشد بعین جریان دلیل مذکور .
پس نفس از جواب عاجز آمد و جوش و خروشی که داشت و چون شعله
سرکشی میکرد فرو نشست و از پای در آمد و مرا چون صورت فانوس خیال سر
گردان دادی ، تحیر و تفکر . نمود پس دست بکلام هادی المضاین زد و بجهت
استشفای مرض حیرت فال گشودم .

صورت آیه کریمه (وجاهدوا فی الله حق جهاده) در دیده مردم کشیده جانمود
پس نظر کردم بتفاسیر محققین که در بیان این آیه فرموده بودند فهمیدم
که حکم آیه مذکوره عام است مر هر بالغی و عاقلی را علماً و عملاً .

و چون رخصت ضمنی در حق اجتهاد یافتم پس کتب محققین اشاعره
و معتزله و فلسفه و امامیه و صوفیه و تفاسیر و احادیث مختلفه الروایة را جمع
نموده راه دید و باز دید بر ابنای زمان که غولان طریق بکدیگر زد بستم و خود
را از لباس هر مذهب عربان ساخته در کنجی نشستم و خود را مرکزی
دانستم پرگار و ابر بر صفحات صحف مذکوره بر سبیل تسویه النسبة سیر و
دور میکردم و طریق سلوک می پیمودم تا آنکه نقطه آخر دایره بادل رسید
و از تتبع و تصفح کتب معقوله و منقوله مستغنی گردیده و اکثر مسائل معقوله
و منقوله را متناقض بکدیگر دیدم الا چند مسئله که بر حقیقت آن متفق یافتم
انبیاء و اولیا و حکما و علما و کافه عقلا را .

یکی از آن آنست که چون دو قول متناقض بر گوش صاحب هوش
گذر کند واجب است که هر يك از آن را راجع بعقل ساخته بمیزان عقل
سنجد پس معنی هر دو قول را که موافق حکم عقلی و برهان یقینی باشد بنا بر
وجوه ترجیح آنرا معتقد خود سازد .

و قول دیگر را که نقیض اوست مؤل ساخته راجع باول کند مانند آیه یدالله

النخ که مناقض آیه تنزیه است واجب است که مؤل سازد بآیه تنزیه که عقل صحیح بآن حاکم است و همچنان در احادیث و روایات دیگر.

پس چون این مسئله متفق علیه را معقول خود کردم از سعی خود مشکور گشته همین يك اصل را قانون ساخته اصول و فروع خود را درست نمودم و هر خارشبهه که در پای ترددریشه دو انیده بود، از بیخ برکندم و تفصیل شبهه‌هایی که باعث تردد این هیچ‌مدان بود بنابر مسئلت و الحاح بعضی از عزیزان که در اکثر مسائل معقوله و منقوله بهنگام مباحثه و مذاکره بچشم انصاف می‌دیدند بتحریر در آورده بر سبیل امانت بایشان سپردم بعد از اخذ موافقی که افشا نکنند و اهلیت نموده از نظر نا اهل که مورد آیه کریمه (وعلی ابصاره غشاوة) اند پوشیده دارند. چه این طایفه متعصبه متکبره که مجوس سرای سچین را با آنها شرکت ترتیب و شرکت مذهب است از بقیه آن جماعتند که بحسب ظاهر اظهار کلمات قدسیه با پیغمبران و امامان و حکیمان معاندت نموده و اخراج ایشان را از اوطان بل مبادرت بر قتل ایشان را عین صواب میدانستند.

از نور المبین و هادی المضامین امیدوار است که این رساله که مسمی است بنور الهدایة موجب مزید تنویر بصیرت مستبصرین گردد. و هانا لشرع فی الشبهات و دفعها منها فی وجود واجب الوجود زیرا که جمعی را باین اعتقاد یافتیم که وجود واجب الوجود زاید است بر ذات و صفات. و گروهی را بر آن دیدم که وجود حق عین حقیقت اوست عزوجل. پس بچشم قانون مذکور در صورت مقالات هر دو طایفه نگریستم، دیدم که متفقند در معنی وجود چه آن نزد هر دو عبارت است از چیزیکه شیء بآن مصدر آثار باشد. پس از فرقه اولی مسئلت نمودم که بر تقدیر زیاده، وجود اریست ثابت، علت موجوده آن چیست؟

جواب گفتند که علت وجود حق ذات مطلق اوست .

دانستم که انکار عینیت وجود سبحان بمحض لسان است بحسب صحه وجدان و بر این معنی اشاره نموده ام در تعلیقات عقائد عضدیه فهم من فهم !!
و چون بحسب قانون مذکور حکم بحقیقت طایفه دوم نمودم ، پس در آیات واحادیث که طایفه اول برای اثبات مذهب خود آورده بودند بتأویل پرداختم و دورا از تقلید بیگانه ساختم .

منها - فی رؤیة الوجود - بعضی از آیات و روایات دیدم که ظاهر الدلاله اند بر اینکه حق تعالی تواند که مرئی باشد و بعضی از آن یافتم که نصوص اند بر اینکه نتوان دید . پس آیات مختلفه الدلالة را بمیزان قانون مذکور سنجیدم دانستم که حق تعالی مجرد است . و متعیر و ذو وضع نیست . بری است از حس بصری پس آیات اولی را تاویل نمودم و اعتقاد خود را درست کردم و از تقلید باز رستم و منها - فی مخصص افعال تعالی و مرجحها فی الصدور عنه تعالی مذهب اشاعره و طایفه از عوام متکلمین را بر آن یافتم که اراده او عزوجل مرجح افعال اوست و صوفیه و حکما و معتزله و جمعی از محققین متکلمین را بر آن یافتم که باتفاق قائلند بر آنکه مخصص صدور فعلی دون فعلی از فاعلی علی الاطلاق اختلافات استعدادات محصولات است .

پس اقوال و روایات هر دو طایفه را بمیزان قانون مذکور در آوردم و از فرقه اول پرسیدم که مرجح صدور افعال حق غیر از تعلق اراده ، گرفتیم که تعلق اراده باشد ، اما حدوث تعلق اراده را مرجح چیست ؟
محققین ایشان بدو طریق جواب فرمودند :

اول آنکه مرجح صدور ؛ تعلق اراده خواهد بود که حدوث تعلق اراده مقدم باشد بر آن ، و علی هذا القیاس . و بدین طریق اگر چه تسلسل لازم آید

امادرا اعتباریات است و تسلسل در اعتباریات و ذهنیات محال نیست .
پس از ایشان سؤال کردم که این تعلقات از قبیل اعتباریات و مخترعات
محض اند یا از قبیل موجودات نفس الامری ؟

جواب فرمودند که چون هر حدوث تعلق در نفس الامر، مرجح حدوث
تعلق دیگر است روان بود که از جمله مخترعات محض باشد پس بر سبیل
الزام گفتم بایشان بر تقدیر چه جواب شما تمام باشد که تسلسل در امور نفس
الامری نزد شما حق باشد و حال آنکه بمذهب شما چنین نیست .

با آنکه مرا کلامی است حقیق در تعلیقات تجرید و در تعلیقات عقاید عضدیه که
مبطل تسلسل است مطلقاً چه در امور خارجه و چه در امور نفس الامریه ذهنیه
طریق دوم آنکه مرجح حدوث تعلق اراده تواند بود که ذات اراده
باشد و ترجیح بلا مرجح نزد ما باطل نیست بل محال ترجیح بلا مرجح است
و چون در این طریق نگریم دانستیم که این جواب یا بر سبیل جهل است اگر
ندانستند که ترجیح بلا مرجح مستلزم ترجیح بلا مرجح است یا بر طریق عنادا اگر
استلزام مذکور را دانسته باشند پس دل بر مذهب ثانی بستیم و از تقلید باز رستم .
و منها فی حدوث العالم و قدمه - بیاید دانست که در اطلاقات حکما و
متکلمین استعمال لفظ حدوث بر سه معنی است : حدوث ذاتی و حدوث دهری و
حدوث زمانی - حدوث ذاتی عبارت است از فعلیت ماهیت و موجودیت بعد از
هلاک و معدومیت وی در ملاحظه عقل نه در خارج . و این معنی شامل است
جمیع موجودات ممکنه را و حدوث دهری عبارت است از فعلیت ماهیت
بعد از عدم واقعی (بعد از نفی واقعی صریح) که متصف بکمیت باشد . و
نزاع در میان بعضی حکما و متکلمین که واقع است در این مسئله نه بحسب
معنی اول ، چه حکما نیز قائلند و متفقند باینکه عالم حادث است بحدوث ذاتی

و نه بحسب معنی ثالث ، چه این نزاع مابین عقل است و عاقل مرتکب این امر نمیشود که وجود عالم با جزائیه مسبوق بعدم زمانی باشد . با آنکه زمان نیز جزئی است از اجزاء عالم .

پس نزاع بحسب معنی ثانی است و متکلمین و محققین حکماء بر آنند که وجود عالم مسبوق است بعدم صریح خارجی و سایر حکما بر آنند که وجود انواع اجزاء عالم نتواند که مسبوق بعدم خارجی باشد .

و گویند این قول مستلزم آن نیست که عالم از حد امکان بر آمده یا بسر حد قدم ذاتی که مختص بجناب سرمدی الوجود است بگذارد . چه قدیم ذاتی و سرمدی الوجود آنست : که وجود مقدس وی منزله باشد از مسبوقیت عدم بهر نحویکه باشد . و عالم اگر چه مسبوق بعدم صریح نیست اما مسبوق بعدم ذاتی است بحسب ملاحظه عقل . پس قدیم ذاتی سرمدی الوجود نباشد .

بعل - از تمهید مقدمه مذکوره معروض میدارد : که چون در ادله عقلیه و نقلیه فریقین نظر کردم دیدم که محققین هر دو طایفه معتقدند که فاعل و جاعل عالم واجب الوجود است عزوجل . و تقدم واجب بر کل اجزاء عالم ذاتی است . پس از حکماء مذکوره سؤال نمودم که آیا واجب الوجود در نزد شما ذاتی سوای وجود خارجی هست؟ یا ذات مقدسی او عین وجود عینیست با اتفاق در جواب اختیار شق ثانی نمودند و گفتند از این سبب است که ذات مقدس وی محال است که بمینه در ذهن در آید و قوه علمیه ممکنات عین ادراک تعلق گیرد . چه علم عبارت از حصول ماهیت شیء است در عقل ، بهیچیتی که آن شیء معری از وجود و تشخیص خارجی باشد ، و تعریف ذات واجب الوجود که عین وجود خارجی است معدوم و محال است .

پس تعقل او بعینه محال باشد ، پس بحسب معیار قانون عقل دانستم که
 عالم حادث است بحدوث دهری ، زیرا که عالم در مرتبه ذات واجب الوجود
 که عین وجود خارجی است معدوم است باتفاق . پس وجود عالم با جزائه
 مسبوق است بعدم خارجی و این عین مطلوب است چه حادث دهری نمینخواهیم
 الا انکه مسبوق بعدم خارجی باشد یعنی انعدم مسبوق بکمیت باشد از تقلید
 رستم و بتحقق پیوستم و منها فی عصمة الانبیاء عن الخطاء والعصیان ای فی وجوبها
 وعدمها و تعریب مذاهبی که موجب شبهه بود خواهد نمود بعد از تمهید مقدمه
 نافع که متفق علیه کافه صوفیه و حکماء اسلامیة و محققین کلامیه است
 و آن اینست که افتقار ماهیت ممکن بجناب حضرت واجب الوجود
 در مراتب کمال باشد نه در مدارج نقصان چه اصل این مدارج نقص را عدم
 سبب و باعث است و این صفت نقص از لوازم ذات ممکن است از سبب صفت
 بسیط عدم و ذات شی در لوازم خویش محتاج بغير نیست که تابع وجود
 آن شیی اند بخلاف مراتب کمالیه که ممکن در استحصال کمال مفتقر است
 بگیری که صاحب صفات کمالیه بل عین او باشد و صاحب چنین صفات واجب
 الوجود است عزوجل .

پس احتیاج ماهیت ممکن بسوی واجب متعال بر وجه استحصال کمال
 بود و ظهور مراتب کمال و صدور آنها از واجب بی مثال در افراد عالم شدت
 و ضعف بحسب تفاوت استعداد ایشان است قبولا و شاناً

و از اینجا معلوم شد که از فاعل مطلق چیزی صادر میشود که ذات معلول
 منتقربان و مستعد بان باشد . کما ورد فی التنزیل لا کراه فی الدین
 پس هر چه در عالم موجود است کمال اوست زیرا که صدور این امر که در
 عالم است بآن وجه است که معلول بدان مفتقر است .

وافتقار آن بر وجه استحصال کمال است چنانچه گذشت و بدین سبب تصریح
 فرمودند که توجه بکمال و نظام کل از مقتضیات حقیقت عالم است و چون در
 عالم اجزاء راداد و ستم و فعل و انفعال در افعال ارادی و طبیعی است پس
 اقتضای موده معلمی را که انواع عالم بتعلیم او از حد افراط و تفریط باز آمده
 نظام و کمال عالم که متوجه آنست باقی ماند و چون کمال یا طبیعی است
 که شرط اصول آن طبیعت است و یا ارادی که شرط تحقق آن اراده است و یا
 قسری که مانع اراده است و یا صناعی است که تابع صنعتست
 پس از مبدأ فیاض فائض گردید معلمی که در حفظ کمال که در حقیقت نظم
 عالم متوجه بر آنست خطا نکند و آن طبیعت حفظش با او است
 و همچنین مبعوث فرمود معلمی دیگر که در استحصال کمال ارادی و تفهیم
 طریق محافظت آن منطقی نباشد چه صدور هر چیز از واجب الوجود بر
 وجه افتقار معلول است چنانچه فیما سبق ذکر یافت و افتقار معلول که طبیعت
 نظام کل است بسوی معلمی مرجوعست که بتعلیم او بکمال ارادی برسد و
 این کمال با او باقی ماند.

و تعلیم چنین کمال از معلم منطقی مفقود باشد. پس معلم طریق اکتساب
 این کمال که در افراد انسانی مسمی به نبی است اگر منطقی باشد لازم آید
 صدور امری از واجب الوجود لاعلی وجه افتقار المعلول الیه و این خلاف
 عدالت الهیست که عبارت از موافقت نمودن فیض اوست هر مقتضیات
 مستعد را پس باید که معلوم باشد از مراتب صدور خطیئات عمدی و
 سهوی پس قوای علمی و عملی و فعلی چنین معلمی حجت تواند بود نزد عقل
 و اگر جائز باشد که خطا از صادر باشد معتمد علیه عقلا نتواند بود
 و این خود موجب فقدان غرض از بعثت انبیاست نزد عقل و این محال است

و از آنچه گفتند حافظ عصمت انبیا حفظ حفیظ است عزوجل که نفوس و قوای ایشان را از ارتکاب خطیئات کمال تبری داده منشا این حفظ محض اراده حق تعالی است .

بلی چون در نفوس قدسیه ایشان استعداد فعلیه خطا از روی اراده مفقود بود بنا بر آن ایشان را بوصف عصمت آفریده و اگر نه شرط صدور امور از حق تعالی استعدادات ذات ایشان باشد بل بمحض اراده حق باشد . برگزیدن فردی از افراد انسان دون دیگری و باقی داشتن در مرتبه عصمت و عدالت تا بتبلیغ احکام کما هو حقه قیام نماید مستلزم ترجیح بلا مرجح باشد کمالاً مخفی .

و بعد از آن تصویر این مقدمه تحریر مینماید که طایفه‌ای بر آنند که جایز است وقوع خطا و عصیان از پیغمبران و امامان و طایفه‌ای بر آنند که جایز نیست اصلاً از نبی و نصاب حقیقی سهوی و خطائی بوقوع آید و مستندات فریقین نزد قانون عقل بر دم دانستم که ارتکاب نمودن بمذهب اول مستلزم است که تواند نبی شخص باشد که بر قول و فعل او اعتماد نباشد تواند بود که شایسته خلافت الهی عاصی و ظالمی باشد و حال آنکه موافق قانون عقلی در تنزیل وارد است که لاینال عهدی الظالمین .

پس از این طریق برگشتم و قدم در مسلك ثانی گذاشتم و آیات و حدیثی که طایفه اول مستند خود ساخته بودند تاویل نموده از تقلید باز رستم و بتحقیق پیوستم و مخفی نهادم که عقل صحیح اگر چه مستقل است در اثبات نبوت و در آنچه نبی باید معصوم باشد و افضل اهل زمان بود ، تا تفضیل مفضول بر فاضل لازم نیاید و حاکم محکوم نگردد . و در آنکه صاحب نفس قدسی و متصرف در اجزاء عالم باشد .

اما اینکه این پاینده باشد یا نباشد عقل در آن مستقل نیست و استدلال نمودن بر مطالب مذکور موقوف است بر اخبار مخبر صادق تا بر مقصد استدلال نماید.

باین طریق ، که باین مطالب خبر داده مخبر صادق و خبر او حق است ؛ پس این مطالب حقیقت . پس رسید که تصدیق نمودن باینکه دین حضرت سرور کائنات و خلاصه موجودات ابوالقاسم محمد مصطفی صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ پاینده و باقیست ، باستمداد خبر صحیح باشد مثل قوله تعالی : و خاتم النبیین یعنی ختم همه پیغمبران باور شده . پس آنحضرت بعد از تمام انبیا باشد و بعد از وی نبی نباشد .

پس دین همین او منسوخ نشود زیرا که نسخ شریعت پیغمبری نشود مگر بلاسال پیغمبر دیگر و ثابت شده که بعد از وی پیغمبری نیست و باید دانست که بقاء دین و احکام شریعه بین الناس بعد از خاتم النبیین صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ نه آنستکه باقی باشد همین در کتاب یا در لوح یا در علم الله تعالی تنها .

چه باین معنی دین هر پیغمبری باقیست . بل بقاء این ، عبارت از آنکه احکام آن در میان افراد است کلاً و بعضاً معمول و متداول باشد . پس باید بعد از نبی کسی از استادان باشد که در رسانیدن احکام دین خطانکند . چه اگر منخطی باشد . احکام دین تبدیل یابد پس باین آنکس مانند نبی معصوم باشد تا عقلا بر قول او اعتماد کنند چه غیر معصوم که جایز الخطاست اعتماد را نشاید . و باید که صاحب نفس قدس باشد تا بحسب استعداد ذاتی از ابتدا وجود تا آخر حال او را واجب متعال در مرتبه عصمت محفوظ دارد و باید که افضل اهل زمان باشد تا تفضیل مفضول لازم نیاید که نزد عقل صحیح . صحیح نیست کمالاً یعنی .

بعد از تصویر مقدمه مبرهنه تحریر مینماید که علمای امت عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ محل
 اگرچه اتفاق دارند به آنکه بعد از نبی باید امامی و خلیفه باشد در
 میان امت تا معلم مسائل علمی و عملی و مروج احکام دینی و دنیوی باشد
 و دین نبی را نشر کند و باقی دارد . اما اختلاف نموده اند که استحقاق در
 کدام شخص از امتان فی نفس الامر متحقق باشد . رأی جمعی بر آن قرار
 گرفت که خلیفه بر حق بعد از نبی عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ابی بکر بن ابی قحافه است و بعد
 از وی عمر بن الخطاب و بعد از وی عثمان بن عفان و بعد از وی علی بن ابیطالب
 و جمعی بر آنند که خلیفه بر حق بعد از پیغمبر بلا واسطه غیر علی بن
 ابیطالب کسی نیست ، و بعد از وی امام حسن و بعد از وی امام حسین
 و بعد از وی امام زین العابدین و بعد از وی امام محمد باقر و بعد
 از وی امام جعفر صادق ثم موسی الکاظم ثم علی بن موسی ثم محمد التقی
 ثم علی النقی ثم الحسن العسکری ثم المهدی الهادی القائم بالحق صلوات الله
 علیهم اجمعین .

و اگرچه اختلاف در میان اسلاف در تعیین خلیفه بسیار است اما بحسب
 اقوال معتدبه حق دائر است میان مذهبین مذکورین . و در کتب هر دو
 فرقه بر اثبات مدعا خویش اقوال و استدلال زیاده از آریدم که بتحریر
 تواند در آورد . ولکن چون اقوال هر دو طایفه را پیش قانون عقلی بردم حکم
 نمود که خلیفه نبی از خود زیاده است . باید که شبهه باو باشد ، در کمالات علمی
 و عملی و نفسی و روحی و باید که صاحب نفس قدسی باشد تا بحسب استعداد
 ذاتی از ابتداء تکوین تا آخر ؛ در کمال عصمت باقی و محفوظ ماند و قول
 او بلا احتمال عقلی حجت و دین نبی بحال ماند و چون از تتبع کلمات متفق
 علیه و مختلف فیه دانسته بودم که کمالات علمی و عملی امیر المؤمنین بعدی

است که پیغمبر خدا به موجب امر الهی او را در مرتبه نفس خود دانسته ،
چنانچه آیه مباهله بآن ناطق است ! حیث قال الله تعالی : قل تعالوا ندع ابنائنا
وابنائکم ونسائنا ونسائکم وانفسنا وانفسکم الایة . چه باتفاق مفسرین
مراد از انفسنا حضرت مرتضی علی است چنانچه مراد از ابنائنا و نسائنا
حسین و فاطمه زهرا است .

و دانسته بودم که نفس شریف ایشان قدسی و عالم ایشان لدنی است . بعدی
که در وقتیکه به شیمه رحم ام خود فاطمه بنت اسد بودند چون حضرت سید
البشر فاطمه را میدیدند فاطمه بی اختیار از جای خود بر میخواست . و چون از
حقیقت حال او استفسار مینمودند همین میفرمود که هر گاه حضرت سید البشر
را میبینم چنین که در رحم من است حرکت میکند که قیام نماید و چون آن حضرت
از طرفی بطرف دیگر حرکت میکند جنب مذکور نیز حرکتی میکند که
میدانم که روی بآن طرف که حضرت توجه کرده اند آورده !!

اکثر علمای اهل سنت وجه آنکه ایشان را کرم الله وجهه میخوانند همین
معنی نوشته اند پس دانستم که ایشان را حالت و مرتبه جناب نبوی منکشف
بوده در حالتیکه تولد نیافته بودند و این از خواص نفس قدسی است بخلاف
خلافای نلانه مذکور ! چه ایشان باتفاق مفسرین اولین و آخرین مشرک
بودند و مدت های مدید در بت پرستی و در اموری که بحسب عقل صحیح حرام
است صرف نمودند و بعد از آنکه در صد این آمدند که بشرف ایمان مشرف
شوند بمجرد قول جناب مصطفوی و بمحض دلیل عقلی ایشان ایمان نیاروندند
و بتوحید الهی قائل نشدند و بعد از ملاحظه معجزه گردن نهادند و ایمان
آوردند و بعد از آنکه ایمان آوردند در امور دین غایبها میگردند !

واعتراف بر آن مینمودند چنانچه حدیث . لولا علی لهلك عمر اشهر از آنست که کسی بیان نماید که در مجلس فرمودند. از این معلوم شد که استعداد نفس ایشان در مرتبه بعض اوساط ناس که مرتبه علمای اسلامیه است مثل لقمان و بقراط و افلاطون و ارسطو هم نبوده چه در کتب منفق علیه مکتوب است که ایشان بعقل خود توحید الهی را دانستند و ایمان آوردند و اصلا ببت پرستی راضی نشدند.

بل بعضی از ایشان را بر منع از بت پرستی بدرجه شهادت رسانیدند و جمعی از ایشان که مرتبه استعداد اوساط ناس نبود در مرتبه اعلاء ناس که انبیاء بطریق اولی نباشد تا به مرتبه حضرت خیر البشر که افضل انبیاء است چه رسد .

پس بیقین دانستم که خلیفه برحق بعد از نبی مطلق صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امیر المؤمنین علی بن ابیطالب عَلَيْهِ السَّلَام است و بعد از ایشان امام حسن و بعد از ایشان امام حسین الی المهدی الهادی علیهم السلام که در تحقق صفت عصمت ایشان احدی انکار ندارد.

و چون معصوم باشند مستحق امر خلافت نبوی باشند و بی وجود ایشان آنچه عرض از خلافت که بقاء دین محمد است صورت نیندد

پس از تقلید درستم و بت تحقیق پیوستم و صاحب فتوحات مکی (مجتبی الدین عربی) قدس سره این دو زده امام را تعبیر بدو زده قطب کرده اند.

در باب ثالث و ستون و اربعه ماته (۴۶۳) در این باب بعد از تعریف قطب اشاره بل تصریح نموده که بیان تبلیغ حکم الهی بنیابت جناب مصطفوی در ابی بکر بن ابی قحافه نبود اگر چه صاحب مدارج عالیّه بود و ما عبارت آنرا جهت تسلی عوام و خواص بالفاظها بیاوریم تا شمه ای از منزلت امیر

المؤمنين **عليه السلام** که در عبارت ایشان تعبیر بقطب اول است معلوم گردد . حيث قال : وهذا القطب الاول على قدم نوح **عليه السلام** له سورة يس وهو اكمل الاقطاب حكماً جامع الله بين الصورتين : الظاهرة والباطنة وكان خليفة في الظاهر بالسيف وفي الباطن بالهمة ولو كان ثم قطب على قدم محمد لكان هذا القطب الاثني عشر على قدم قطب وهذا القطب منازله عند الله على عدد آيات هذه السورة ، والقطب الاخير نائب الحق كما كان امير المؤمنين نائب محمد في تلاوة سورة براءة على اهل مكة وقد كان بعث بها ابا بكر ثم رجع عن ذلك وقال :

لا يبلغ عنى القرآن الا رجل من اهل بيتي فدعا بعلى فامر به فلهق بابي بكر فلما وصل الى مكة حج ابو بكر بالناس وبلغ على بن ابي طالب الى الناس سورة براءة وتلى عليهم نيابة عن رسول الله **صلى الله عليه وآله وسلم** . وهذا ما يدلك على صحة خلافة ابي بكر الصديق ! ومنزلة على بن ابي طالب واما حال هذا القطب فله التاثير في العالم ظاهراً وباطناً شيد الله به هذا الدين اظهره بالسيف واعصمه من الجور فحكم بالعدل الذي هو حكم الحق في النوازل وربما يقع فيه من خالف حكمه من اهل المذاهب مثل الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة . وانما عند الله بلاشك وريب وهم لا يشعرون .

سؤال - اگر چه خلفای ثلاثه در ابتداى امر مرتكب قبايح ميشدند

اما چون بدرجه ايمان رسيدند عملهاى محموده نمودند ، که موجب كثرة ثواب بود و واجب الوجود بطريق جزاء اعطا فرموده ایشان را تا بعد از خلافت و ثانی حال که خایفه شدند بر حق باشند .

جواب - سخن ما در این رساله موافق قانونی است که عقل صحیح

آنرا قبول کرده و نزد عقل صحیح حدیث کثرت ثواب مشکوک فیهاست ، چه در اثبات این (کثرت ثواب) در ایشان نه مستعمل است و نه مستند بتواتر

زیرا که روایت این حدیث متفق علیه نیست تا از قبیل متواترات باشد و عقل در قبول اهمال نکند و بر تقدیر تسلیم اینک عمل شخصی که محتمل الخطا باشد وقوعاً مستوجب کثرت ثواب بود نیز مثبت مدعی نیست . زیرا که ثواب در عرف اهل شرع پاداش و جزا دادن مجزی مرعامل را در دار الجزا که نشانه عقوبی است نه در دار دنیا که دار الکسب است . كما ورد فی التنزیل الیوم تجزی کل نفس بما کسبت پس جزای کثرت ثواب نشاید که در این نشاء باشد تا مثبت مطلوب باشد و بر تقدیر تسلیم که جزای عمل در این نشاء باشد نشاید که جزای عمل از ایشان استعداد خلافت مصطفوی باشد .

چه اگر کثرت سبب حصول استعداد خلافت مذکور بودی ، بایستی که در ایام خلافت خطائی از ایشان بوجود نیامدی . و حال آنکه بتواتر رسیده است که ایشان در حال خلافت مرتکب خطئیات شدند ! ! و چون خبردار گشتندی از آن باز آمدندی و چون دانستی که استعداد خلافت که سخن مادر آن است ، در ایشان مفقود است و از پیشرفت که بجهت حفظ دین جناب مصطفوی شخصی ضرور است و تعیین او دایر بوده میان یکی از خلفای ثلاثه و میان حضرت امیر المؤمنین علیه السلام پس بیقین معلوم شد که خلیفه بر حق امیر المؤمنین است .

اگر سائلی شبهه کند که اگر بعد از نبی صلی الله علیه و آله و سلم بلا واسطه جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیه السلام خلیفه بودی ، بایستی که مردم را دعوت میکردندی و الا لازم آید که اهمال نموده باشند در اجرای احکام دین و این از خلیفه بر حق باطل است ؛ لکن دعوت نمودن ایشان بعد از رحلت نمودن حضرت محمد صلی الله علیه و آله و سلم ثابت نیست . پس بودن ایشان خلیفه بلا واسطه باطل باشد . جواب گوئیم که دعوت نمودن در عرف محققین بدو قسم است : دعوت قولی و

دعوت فعلی . و در علم میزان مبرهن شده که دلالت فعلی که عقلی است اقوی است از دلالت لفظی که وضعی است . پس تقدیر تسلیم اینکه دعوت ایشان قوی نبود فعلی بود زیرا که باتفاق مخبرین اولین و آخرین جناب امیر المؤمنین علیه السلام بعد از تکفین سید المرسلین صلی الله علیه و آله چندین شبانه روز در دولت سرای خرد نشستند و از منزل خویش بیرون نیامدند و اقامت نمودن ایشان در منزل خویش دعوت فعلی بود که قوی تر از قوی است .

چه بدلیل دانستیم که بعد از نبی خلیفه باید که در میان باشد پس اگر بغیر از جناب امیر المؤمنین علیه السلام خلیفه برحق بودی چندین روز در بیعت نمودن خلیفه برحق که نائب نبی مطلق است تقاعد نمی فرمودند که موجب عصیان بلعین خذلان بود و چون نشستن ایشان در منزل شریف خویش باتفاق علمای موافق و مخالف عصیان نبود دانسته شد که تقاعد ایشان دعوت فعلی بود و بجهت امام همینقدر کافی است .

و در این باب قولی است مشهور ، حضرت سیده النساء فاطمه الزهراء علیها السلام در حینی سائلی از ایشان پرسیده بود که اگر زوج تو خلیفه برحق است چرا از خانه بیرون نمی آید و مردم را به بیعت خود نمی خواند ایشان جواب دادند حدیثی که مضمونش این است که خلیفه حکم کعبه دارد و کعبه مکلف بطواف مردم نیست بلکه مردم مکلف بطواف کعبه اند

سؤال - اگر کسی شبهه کند که پس چرا انانی حال در آمدند و با مردم اختلاط نمودند و جدل کردند ؟

جواب گوئیم که خلیفه حکیم است ، و حکیم داناست به صلاح و وقت و صلاح کار ! چه دانی در سکوت ایشان چه حکمت و در حرکت ایشان چه برکت است

اگر گوئی در باب خلافت خلفای ثلاثه چه گوئی آیا خلافت ایشان عیاذ بالله
غصبی بود یا برضای امیر المؤمنین بود چنانچه جمعی از صحابه معاون در امر
نبوت نبوی بودند ؟

گوئیم جواب این شبهه را میدانیم . اما در این رساله باز نمی گوئیم ! هر رساله
ایست مفرده (جداگانه) در تحقیق خالق افعال عباد . آن رساله خاتمه
دارد . که مشتمل است بر کلیات اصول و فروع دین مجلی . بروجهی که
جد و جهد این لاشئی بر آن قرار گرفته و در خاتمه مذکوره این شبهه و حل
شبهات دیگر هست ولو شئت کنت من المستبصرین فارجع الیه و کن
من الشاکرین .